

# تيسير التفسير

لقطب الأئمة

الشيخ الحاج محمد بن يوسف اطفيش

(ت: ١٣٣٢هـ / ١٩١٤م)

(الجزء الثالث)

تحقيق وإخراج

الشيخ إبراهيم بن محمد طلاي

بمساعدة لجنة من الأساتذة

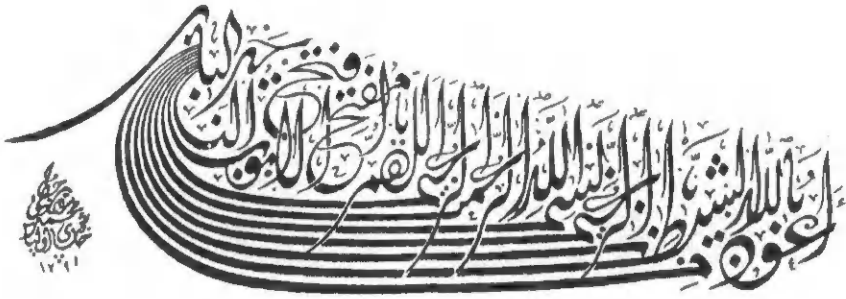
الطبعة الأولى

١٤٢٥هـ / ٢٠٠٤م

وضع التراجم وتخرج الأحاديث  
الأساتذان: كروم أحمد ونازيه عمر

الفهرسة ومتابعة الطبع  
الأساتذان: مصطفى الشريفي ومحمد بياجمي

حقوق الطبع محفوظة للمحقق



﴿ قل نزلّه روح القدس من ربّك بالحقّ ليثبت الذين

ءامنوا وهدى وبشرى للمسلمين ﴾ .

(سورة النحل ءاية ١٠٢)





﴿سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾  
الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالضَّيْفِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا خِشْيَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا  
لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَئِكَ  
جَزَاءُ هُم مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ  
الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾﴾

إرشادات للمؤمنين بفعل الخيرات وترك المنكرات

### وجزاء الطائعين والعصاة

(فقه) ﴿سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ إلى موجبها؛ كترك الربا  
وسائر المعاصي، وكالإسلام والتوبة والإخلاص، والتوبة من الذنوب وقضاء  
الدين والجهاد، وتزويج البكر البالغة بقصد التقرب، ودفن الميت وإكرام  
الضيف وأداء الفرائض والنفل، والهجرة من موضع لا يجد فيه الإنسان إقامة  
دينه، وتكبير الإحرام عقب الإمام، والنفل من أسباب التوفيق للتوبة  
والجنة كما قال:

﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي كعرضهما، والمراد  
الأرضون السبع بأن يوصل بعضها ببعض وتجعل أرق من الكاغد الرقيق

جداً، بالجلال والشجر والنجوم التي فيها والقمرين، وعن ابن عباس تقرن كما تقرن الثياب أو جنة الواحد، أو تمثيل للكثرة ولو كانت الجنة أوسع منهما، وإذا كان العرض كذلك فكيف الطول؟ وجمع السماء لأنها أنواع وأفرَد الأرضين؛ لأنَّهنَّ جنس واحد هو التراب، وفي بعض الأخبار تخالفهنَّ، ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ في الوجود على الصحيح أو في وعد الله.

سئل أنس عن الجنة أفي الأرض أم في السماء؟ فقال: «أي أرض أو سماء تسع الجنة، بل فوق السموات تحت العرش»، وقيل: في السماء الرابعة، وقيل: في السماء الدنيا، وقيل: في عالم آخر. وروي أنَّ هرقل قال لرسول الله ﷺ: «إنَّك تدعو إلى جنة عرضها السموات والأرض فأين النار؟ فقال: سبحان الله فأين الليل إذا جاء النهار؟» والمعنى أنَّ النهار في جنب من العالم والليل في جنب آخر، فكذا الجنة في جنب أعلى، والنار في جنب آخر أسفل، وأنَّ الله قادر أن يجعلها حيث شاء، كما قدر على جعل الليل حيث شاء، وكذا سأل اليهود عمر فأجاب بذلك، فقالوا: «إنَّ في التوراة مثلها» أي الجنة والنار حيث يشاء الله، قال قتاده: «الجنة تحت العرش، والنار تحت الأرضين»، ويقال في قوله تعالى: ﴿وفي السماء رزقكم وما توعدون﴾ (سورة الذاريات: ٢٢) ما توعدون الجنة، فالمراد بابها في السماء ولا ينافي أنَّ طولها وعرضها أكبر من السماء.

(أصول الدين) وصفات التقوى والانفاق وما بعدهما لا

توجد في الصبيان والمجانين، ولكن يدخلهم الله الجنة بفضلِهِ، كما أنه قد يموت من تاب من شرك أو فسق قبل تلك الأوصاف فيدخل الجنة، وأما ما قيل من دخول الصبيان والمجانين جنة غير تلك، فيعارضه ما جاء أن الصبيان يدخلون الجنة مع آبائهم لتقر أعينهم، وأن أطفال المشركين خدم لأهل الجنة.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ ما تيسر بحسب ما قدرُوا عليه، ﴿فِي السَّرَّاءِ﴾ حالة الحسن، من فرح ورخاء وسعة وصحة، وفي الحياة وعلى الولد والقريب ونحو ذلك، ﴿وَالضَّرَّاءِ﴾ حالة السوء من حزن وشدة وضيق ومرض، وبعد الموت بالإيضاء، وعلى العدو ونحو ذلك، أو المراد لا يخلون من نفقة، ويروى أن عائشة رضي الله عنها تصدقت بعبئة وقالت: «كم فيها من مشاغل الذر» تعني قوله تعالى: ﴿مَثْقَلِ ذَرَّةٍ﴾ (سورة الزلزلة: ٧). ﴿وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ﴾ الكافين أنفسهم عن المجازاة بنحو كلام سوء للصبر، بلا ظهور أثر له على البشرة أو مع ظهوره الضروري مع القدرة عليها، كما تمنع القربة بوكائها من خروج ماءها.

روى أحمد وأبو داود وعبد الرزاق والطبري وغيرهم عنه عليه السلام: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملاً الله قلبه أمناً وإيماناً»<sup>(١)</sup> وروى أحمد عن أنس عنه عليه السلام: «من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفضه دعاه الله

<sup>١</sup> - رواه الهندي في الكنز، ج ٣، ص ١٣١، رقم ٥٨٢٢. وقال: رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب

تبارك وتعالى على رؤوس الخلائق، حتى يخيِّره تعالى من أي الحور شاء»<sup>(١)</sup>، والغیظ هیجان الطبع لرؤية ما یكره، أو لاستحضاره، وإن تبعه إرادة الانتقام فغضب، والغضب یظهر على الجوارح بخلاف الغیظ.

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ لا یعاقبونهم قال ﷺ: «إِنَّ هَؤُلَاءِ فِي أُمَّتِي قَلِيلٌ إِلَّا مِنْ عَصَمِ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup> وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت، ولا ینافی هذا أَنَّ هذه الأمة أفضل لأنَّه قد یكون في المفضول ما لم یكن في الفاضل، أو القلة باعتبار مقابلة هذه الأمة بالأمم کلَّها، فإنَّ ما فیها أقلّ ممَّا في مجموع الأمم کلَّها، ولا یصحُّ ما قیل إِنَّ القلة في الحديث تحتمل معنى العدم.

وقد اجتمع ذلك في النبی ﷺ إذ رجع ابن أبي عن أحد برجاله ولم یظهر ﷺ نفاقه لعامة المسلمين بل كظم، وعفا عن الرماة إذ فارقوا المركز، وعفا عن المشركين کلِّما أوحى إليه بأن شئت أهلکوا، وقدَّم الانفاق لأنَّ المال شقیق الروح، والكظم، لأنَّ فيه ملک النفس وقت الغضب، وعنه ﷺ: «ینادی منادی يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله؟ فلا یقوم إِلَّا من عفا»<sup>(٣)</sup> ورواه للرشید ابن عینة وقد غضب على رجل

١- رواه أحمد في مسنده، ج ٥، ص ٣١٣، رقم ١٥٦٣٧. من حديث معاذ بن أبيه.

٢- قال الألوسي: رواه الديلمي في مسند الفردوس، من حديث أنس.

٣- رواه الهندي في الكنز، ج ٣، ص ٣٧٧، رقم ٧٠٢٤. من حديث علي.

فجلاؤه، قال ﷺ: «من سرّه أن يشرف له البنيان يوم القيامة وترفع له الدرجات فليعف عمّن ظلمه، ويعط من حرمه ويصل من قطعه»<sup>(١)</sup> رواه الطبراني عن أبي بن كعب.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ المذكورين بالكظم والانفاق والعفو وغيرهم، وقيل: المراد المذكورون. و الإحسان إتقان العمل، وقيل: الانعام على الخلق. وقع إبريق من جارية تصب الوضوء على رأس علي ابن الحسين، فشجّه، فقالت: «والكاظمين الغيظ» قال: «كظمت غيظي» قالت: «والعافين عن الناس»، قال «عفوت»، قالت: «والله يحبّ المحسنين»، قال «أعتقك لوجه الله». وفي الحديث: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»<sup>(٢)</sup>.

(سبب النزول) وزعم عطاء أنّ المسلمين قالوا: «يا رسول الله بنو إسرائيل خير منّا إذا أصبح أحدهم وجد مكتوباً على باب داره مخرجك من ذنبك أن تجدد أنفك»، فسكت ﷺ؛ فنزل: ﴿سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ...﴾ إلى ﴿...وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فقال: «ألا أنبئكم بخير من ذلكم»،

١- رواه الطبراني في الكبير، ج ١، ص ١٩٩، رقم ٥٣٤. من حديث أبي بن كعب.

٢- رواه الربيع في مسنده، (٩) باب في الإيمان والإسلام والشرائع، ج ١، ص ٤٢، رقم ٥٦. من حديث أنس. ورواه الترمذي في كتاب الإيمان، (٤) باب ما جاء في وصف جبريل للنبي عليه السلام الإيمان والإسلام، رقم ٢٦١٠. في حديث طويل من حديث عمر بن الخطاب.

فقرأ ذلك؛ يعني أَنَّ المغفرة بما ذكر في الآيات خير من المغفرة بنحو جذع الأنف، فأنتم خير منهم، وهؤلاء السائلون توهموا أَنَّ التصريح بجزاء الذنب أَنَّهُ كذا تفضيل، لأنَّه يوقن أَنَّهُ مغفور، ونحن نرى ذلك تضيقاً.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ الفعلة القبيحة شرعاً وعقلاً كالزنى والقتل قولاً أو فعلاً أو عقداً مِمَّا لَا يَتَعَدَّى إِلَى الْغَيْرِ، أَوْ يَتَعَدَّى، والتاء للنقل عن الوصفية، إِذْ تَغَلَّبَتْ عَلَيْهِ الْإِسْمِيَّةُ، ﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ مِمَّا دُونَ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَتَعَدَّى، أَوْ يَتَعَدَّى؛ كسرقة ثمرة أو حبة أو قبلة. ﴿ذَكَرُوا﴾ بقلوبهم، ﴿اللَّهُ﴾ عظمة حقّه، وهو أَنْ يَطَاعَ وَلَا يَعْصَى. أَوْ عِقَابُهُ أَوْ حَكْمُهُ بِالْتَّحْرِيمِ، أَوْ سُؤَالُهُ أَوْ غَفْرَانِهِ. ﴿فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ ندماً وتوبة.

﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ﴾ الاستفهام نفى، ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بدل من ضمير يغفر، والجملة معترضة، ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا﴾ من الفواحش وظلم النفس بل أقبلوا، ثُمَّ إِنْ عَادُوا أَقْبَلُوا وَهَكَذَا. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّ مَا فَعَلُوهُ مَعْصِيَّةٌ؛ أَي لَمْ يُصِرُّوا عَلَافِينَ أَنَّهُ مَعْصِيَّةٌ، وَهَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَنْ لَمْ يَصْلِهِ خَبَرُ الْمَعْصِيَّةِ، وَأَمَّا بَعْدَهُ فَلَا عَذْرَ.

(أصول الدين) والجاهل دون العالم في المَعْصِيَّةِ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ يَتَعَدَّى بِهِ الْجَهْلُ إِلَى تَحْلِيلِ الْحَرَامِ أَوْ تَحْرِيمِ الْحَلَالِ؛ وَالْإِصْرَارُ: الْعَزْمُ عَلَى الْعُودِ أَوْ الْإِهْتِمَامُ بِهِ، أَوْ الْعَزْمُ أَوْ الْإِهْتِمَامُ عَلَى أَنْ لَا يَتُوبَ مِمَّا فَعَلَ، وَلَوْ اعْتَقَدَ أَنَّ

لا يعود، ولا إصرار إن فعل ولم ينو أن لا يتوب أو أن يعود، وقيل: إن لم يتب في الحال فهو مصرّ.

(أسباب النزول) أخى ﷺ بين ثقيفي وأنصاري فسافر معه ﷺ في غزوة، فاستخلف الأنصاري على أهله، فدخل يوما دار الثقيفي فوافى زوجه عارية من مغتسل، فأراد قبلتها فسترت وجهها بيدها فقبل يدها، وندم وخرج تائها نادما، ولما رجع من سفره بحث عنه فوجده في صحراء ساجداً مستغفراً من ذنب، قائلاً: خنت أخي، فقال له: أخبر رسول الله ﷺ بذنبك فأخبره، وضمّ ابن التيهان التمار امرأة جاءتته تشتري التمر وقبلها وندم، وأخبره ﷺ فنزلت فيهما، وقال هي لكل مسلم، ويجوز أن تكون الآية تعريضا بقوم أصرّوا وهم يعلمون، فلا تفيد أنه من أصرّ بلا علم معذور، فإنّ هذا لا يوجد بعد تمام الدين وانقطاع الوحي فيما يدرك بالعلم، ولو كان قد يسهل له إذا لم يكن جهله عن تقصير في طلب العلم به، أو يقدر «وهم يعلمون أنّ الله يتوب على من تاب»، أو يعلمون المواخظة به وعفو الله.

﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ يدخلونها مقدّرين الخلود، أو يجزون بها مقدّرين الخلود، أو يعتبر ما في «جزاؤهم» من معنى يجزون، والذين آمنوا ثلاث طبقات في هؤلاء الآيات، متّقون وتائبون ومصرّون، ودلّت على أنّ الجنة

للمتقين والتائبين دون المصرين، لأنه ولو لم يكن فيها الحصر لكن يتبادر ذلك مع أدلته من خارج، وهو التقييد بالتوبة في كثير من الآيات والأحاديث.

﴿وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ المغفرة والجنات، والعمل ترك المعاصي وفعل الطاعات، وذكر أحدهما مغن لأن ترك الواجب معصية فيجب ترك هذا الترك، وترك المعصية طاعة.

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَنُفِّسُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُكَذِّبِينَ﴾<sup>(١٣٧)</sup>  
 هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ<sup>(١٣٨)</sup> وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ<sup>(١٣٩)</sup> إِنْ يَسْتَسْكِرْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ<sup>(١٤٠)</sup> وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ<sup>(١٤١)</sup> وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ<sup>(١٤٢)</sup>  
 وَلِيُخَوِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ الْكُفْرَيْنَ<sup>(١٤٣)</sup>

عاقبة المكذبين والمتقين وتوفير العِزَّة للمؤمنين بالجهاد

﴿قَدْ خَلَتْ﴾ مضت، ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الخطاب للمؤمنين وقيل: للكفار، ﴿سُنَنٌ﴾ قيل طرق في الأمم السابقة، من إهلاك بعض بالطاعون، وبعض بالخسف، وبعض بالرجم، وبعض بالصيحة، وبعض بالإغراق، وغير ذلك بسبب كفرهم بعد إيمانهم، فلا تعجلوا ولا تضيقوا بوقعة أحد، وهذه



تسليّة للمؤمنين.

ويجوز على ضعف أن يكون «سنن» بمعنى أمم كقوله:

ما عاين الناس من فضل كفضلهم ولا أرى مثله في سالف السنن

لكن يحتمل أن المعنى في سالف أهل السنن؛ أي الطرق، وليس السنن بمعنى الطرق متبادرا، وأيضا يحتاج إلى تقدير، قد خلت من قبلكم سنن أي أمم، وخالف من خالف منهم نيئهم، وكذا يبعد كون السنن الأديان المنسوخة، وقدر الزجاج في الآية أهل سنن. ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أنشؤا السفر لتروا آثار المهلكين قبلكم، أو المراد سيروا بقلوبكم أي تأملون في الأرض بسير وغيره، واختار لفظ السير لأن العيان أقوى، والعطف عطف إنشاء على أخبار، أو المراد تنبّهوا أو يقدر إن لم توقنوا بإهلاك الأمم فسيروا، وذلك للمؤمنين زيادة تثبيت. ﴿فَانظُرُوا﴾ بأبصاركم وقلوبكم، ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ لرسالهم من الإهلاك آخر الأمر بعد إمهال.

﴿هَذَا﴾ أي القرآن أو خلو سنن من قبلكم، أو نظركم أو الحث عليه، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مزيل للشبهة، ﴿لِلنَّاسِ﴾ كلهم، وقيل: للعهد وهم الناس المكذّبون، ﴿وَهْدَى﴾ إلى الطريق الرشد المأمور بسلوكه، ﴿وَمَوْعِظَةً﴾ كلام يفيد الزجر عما لا ينبغي في الدين، وذكر الهدى والموعظة بعد البيان تخصيص بعد تعميم، ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ خصّهم بالذكر لأنهم المتفعّلون دون

غيرهم، هدى وموعظة للمتقين باعتبار مبدئهم، فهم المشارفون للتقوى، أو مقتضي لهم في الأزل بالتقوى، أو هم متقون بالفعل فتراد الزيادة، فإنَّ زيادة الهدى والوعظ هدى ووعظ.

﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ تضعفوا عن قتال الكفار في سائر الحروب بعد أحد كبدر الصغرى، بل كبقية يوم أحد أيضاً فإنه بعدما وقع القتل في المسلمين والأسر وافترقوا مع المشركين أمرهم النبي ﷺ باتباعهم وطلبهم إماماً مطلقاً وإماماً ليمنعوهم عن القتلى لئلا يمثلوا بهم، وعمّن بقيت فيه حياة، فاشتدَّ عليهم، فقد قيل: إنَّ الآية نزلت في ذلك، ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ بما أصابكم في أحد، قيل: وبما فاتكم من الغنائم وقيل المعنى: لا تفعلوا ما يترتب على الوهن والحزن ممَّا هو اختاريٌّ أو لا وهن فيهم ولا حزن لكن تسلية لهم، ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ والحال أنكم الغالبون في العاقبة، ومآلهم إلى الذلِّ، فهذا تبشير بالنصر مستقبلاً فما خرجوا بعد إلاَّ نصروا، ولو كان فيهم صحابي واحد، وأنكم غلبتموهم يوم بدر مع ما قتلتم منهم قبل التحول عن المركز وأسرتهم منهم سبعين يوم بدر، ولم يأسروا ذلك منكم في أحد على الصحيح، وسبق رماة فوق أحد، حين أراد خالد ومن معه أن يعلوه — أحداً — فرددتموهم، وهذا تذكير للنعمة أو أنتم الأعْلَوْنَ بالحقِّ والجنة بخلافهم، أو أنتم أعلى منهم إذ لهم بعض علوٍّ في الدنيا بغلبة القتال، ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إن صحَّ إيمانكم، وهو قيد لقوله: ﴿لَا تَهِنُوا﴾ وقوله: ﴿لَا تَحْزَنُوا﴾، أو أنتم الأعْلَوْنَ إن كنتم مؤمنين، بوعده النصر لكم وإلاَّ

فلستم الأعلىين.

﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ﴾ أيُّها المسلمون شبه الإصابة بالمسّ، ﴿قَرْحٌ﴾ جرح شبه مطلق الضرّ بنفس الجرح في أحد، ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ﴾ المشركين في بدر، ﴿قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ فتسلوا أيُّها المؤمنون عمّا أصابكم، لأنّه قد مسّ القوم ولم يهنوا ولم يحزنوا، فكيف تهنون وتحزنون إذ قتلوا منكم مثل ما قتلتم لا أكثر؟. وقيل: قتلوا من المسلمين خمسة وسبعين، وقيل: سبعين وجرحوا سبعين. ولا يلزم من قوله تعالى مثله مساواة العددين، وقيل: القرّح رجوعهم خائين مع كثرتهم، مع أنّكم ترجون من الله ما لا يرجون، وقد وعدتم النصر، قيل: المسّان في أحد، قال الله جلّ وعلا: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ إلخ (سورة آل عمران: ١٥٢).

(سيرة) وقد قيل: قتل في أحد من المشركين سبعون رجلا وعقرت خيلهم، وكثرت فيهم الجراحات، وهزموا أوّل النهار، وقتل عليّ ابن أبي طالب طلحة بن أبي طلحة، كيّس الفئّة حامل لوائهم، وأخذ اللّواء بعده عثمان بن أبي طلحة، فقتله حمزة، ثمّ أخذه أبو سعيد بن أبي طلحة فرماه سعد بن أبي وقاصّ بسهم فمات مكانه، وأخذه بعده نافع بن طلحة فقتل، وفرّق الله شملهم، وجرح منهم عدد كثير وعقر عامّة خيلهم، ومن أوّل الأمر قتل منهم نيّف وعشرون رجلا، لعنهم الله عزّ شأنه وأنزل نصره.

قال الزبير بن العوام: «فرايت المشركين قد بدت أشرافهم ونساؤهم،

وعلى ميمنتهم خالد وعلى ميسرتهم عكرمة ابن أبي جهل، وعلى مقدّماتهم  
سفيان بن أمية، وهند امرأة أبي سفيان وصواحبها، أخذن الدفوف حين  
حميت الحرب يضررن بها ويقلن:

نحن بنات طارق<sup>(١)</sup> نمشي على النمارق  
إن يقبلوا نعانق  
أو يدبروا نفارق فراق كلّ وامق<sup>(٢)</sup>

ثم إن خالد لما رأى إقبال المسلمين على الغنائم خرج في خيله عليهم  
مائتين وخمسين، وفرّقوا المسلمين، فهزم المسلمون، وقصد عبد الله بن قمية  
قتل رسول الله ﷺ، فذبّ عنه مصعب بن عمير - وهو مصعب بن  
عمر وصاحب راية بدر وأحد - فقتله عبد الله بن قمية، وظنّ أنّه قتل  
رسول الله ﷺ، فقال: قد قتلت محمّداً، وصرخ صارخ هو إبليس قد قتل  
محمّد، فزاد المسلمون انهزاماً، وروي أنّه حمّله طلحة لما غشي عليه بالشجّ  
وكسر الرباعيّة، ودافع عنه علي وأبو بكر ونفر آخرون، وروي أنّه يقول  
ﷺ: «إلى عباد الله» فانحاز إليه ثلاثون فحموه حتّى كشفوا عنه  
المشركين، وتفرّق عنه الباكون.

١- طارق اسم نجم يقال له كوكب الصبح، يعني أنّ أبانا في الشرف كالنجم المضيء.

٢- ورد في السيرة لابن هشام (ج ٣، ص ٧٦) الآيات هكذا:

إن تقبلوا نعانق ونفرش النمارق

والوامق: المحبّ.

أو تدبروا نفارق فراق غير وامق

﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ﴾ مجموع الماضيَّة والآتية، مطلق أوقات النصر والغلبة والذلِّ والعزِّ، ومثل ذلك الغنى والفقر والخمول والشهرة. ﴿نُداوِلُهَا﴾ نصرفها دولا تارة لهؤلاء وأخرى لهؤلاء، ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ المشركين والموحدين، ومثل ذلك بين المشركين وكذا بين الموحدين بالبغي منهم أو من طائفة مع محقة، وقد بيَّنت في (شرح التبيين) أو (شرح الدماء)<sup>١</sup> أنّه قد تحقَّق الفتان، وهو خلاف المشهور، وتقدير الآية: ﴿نُداوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ ليتعضوا.

﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ لا يخفى عن الله تعالى شيء، لكن المراد ليعاملكم معاملة المختبر، فذلك استعارة تمثيلية. ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي ثبتوا على الإيمان، ولم يكونوا على حرف، أو يقدر: «وفعلنا ذلك ليعلم الله... إلخ، أو يقدر: «فعلنا مؤخرًا؛ أي وليعلم الله الذين آمنوا فعلنا ذلك»، أو نداؤها بينكم وبين عدوكم؛ ليظهر أمركم وليعلم إلخ، أو نداؤها بين الناس لتظهر حِكَمَ وليعلم.

﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ قدر بعض، وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء فعلنا ذلك، أو يقدر وفعل ذلك بالبناء للمفعول، أو فعل الله ذلك.

(أصول الدين) والله عالم بكلِّ شيء قبل وقوعه بلا أوَّل ولا

<sup>١</sup> - المراد عند شرحه للنيل في كتاب تبيين أفعال العباد ج ١٦، وكتاب الدماء ج ١٤ منه ص ٥٨٥.

آخر، وعلمه تعالى لا يتجدد ولا تبدو له البداوت، فكلُّ آية دلت بظاهرها على خلاف ذلك كهذه الآية، فالمراد بالعلم فيها التمييز من الله لخلقها ما خفي عنهم، إطلاقاً للسبب على المسبب أو للملزوم على اللازم، وإطلاق العلم على المعلوم والقدرة على المقدور مجاز مشهور، يقال: هذا علم فلان أي معلومه، وهذه قدرته أو مقدوره، فكلُّ آية دلت بظاهرها على تجديد العلم فالمراد تجديد المعلوم كهذه الآية، وقوله تعالى: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (سورة العنكبوت: ٢)، وقوله: ﴿لَنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا﴾ (سورة الكهف: ١٢)، وقوله: ﴿حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾ (سورة القتال: ٣٢)، وقوله وتعالى: ﴿لَنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ﴾ (سورة البقرة: ١٤٢)، وقوله تعالى: ﴿لِيُؤْكُمُ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ (سورة الملك: ٢).

وكل آية دلت بظاهرها على نفي العلم، فالمراد فيها نفي المعلوم كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ وعلم الله تعالى لشيء برهان لتحقيقه وعدم اللازم برهان لعدم الملزوم، فمعنى الآية ليميز لكم الثابت على الإيمان من المترزل، أو المعنى ليعلم الله الذين آمنوا موجودين كما علم قبل وجودهم أنهم سيوجدون.

(سبب النزول) ومعنى شهداء؛ قتل أحد في سبيل الله اصطفاهم الله، جمع شهيد، أو عدول يشهدون يوم القيامة بما وقع. سألت امرأة عن قتيلين ربطا على جمل فقيل: أخوها

وزوجها، أو زوجها وابنها، فقالت: «ما فعل رسول الله ﷺ»  
ف قيل: حي، فقالت: «فلا أبالي يتخذ الله من عباده الشهداء»،  
فنزلت الآية على لفظها.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ أيًا وأتباعه الذين فراقوا جيش الإسلام أو  
الكافرين مطلقًا، أي لا يحبُّ من لم يؤمن، أي لم يثبت على الإيمان بأن  
تنزل، أو كان مشركًا صراحًا، وهو مقابل لقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مع  
الزيادة أو الظالمون الكافرون، ونفي الحب عنهم كناية عن عقابهم، ونفي  
لنصرهم، فغلبتهم استدراج لهم وابتلاء للمؤمنين لا نصر لهم.

﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي يتليهم أو يخلصهم من الذنوب  
بما يصيبهم، كمحوص الذهب بالنار بمعنى أخلصه بها مما يشوبه، وذلك إن  
كانت الدولة عليهم، والمحص إزالة العيب عن الجسم مع بقاء الجسم،  
﴿وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ إن كانت عليهم، والمراد بهم المشركون الذين  
حاربوه ﷺ يوم أحد، والمحق: الإهلاك وأصله نقص الشيء قليلا قليلا حتى  
يفنى جسمه كله.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾  
وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَتُّونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُلَاقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١٣٣﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ  
إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْفَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ

يَنْقَلِبْ عَلَى عَقَبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِيهِ اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٨﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُتَوَجِّعًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِيهِ اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٩﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ وَرَبَّهُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٠﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٥١﴾ فَتَأْتِيهِمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥٢﴾

عتاب لبعض أهل أحد بقضية الجهاد وضرورة الثبات على

المبدأ، وتذكير بأن الموت بإذن الله

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ بل أظننتم؟ أو بل ظننتم، أو أظننتم؟ والخطاب لمن انهزم من المؤمنين يوم أحد، ﴿أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ إنكار للياقة أن يدخل المنهزمون يوم أحد من المسلمين الجنة، والحال أنهم لم يجمعوا بين الجهاد والصبر على شدائده، فيعلم الله جمعهم، وإذا كان علمه الله، وإن لم يكن لم يجز أن يقال: علم الله أنه كان، إلا أن جهادهم وصبرهم متوقعان، فكان النفي لذلك بـ: «لَمَّا» أي ستجاهدون وتصبرون، فيعلم الله أنكم جاهدتم



وصبرتم، وأمّا الآن فجاهدتم ولم تصبروا إذ فررتن، ونفي العلم كناية عن نفي المعلوم، وهو الجهاد والصبر معاً نفي ملزوم بنفي لازم، إذ لا يتحقق شيء بدون علمه تعالى، والواو للمعية، كلا تأكل السمك وتشرب اللبن، بنصب تشرب، والآية تدلُّ أنَّ الجهاد فرض كفاية.

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ تتمنون لقاء الموت أي الحرب سماًها موتاً لأنها سببه، أو الموت بالشهادة، والخطاب للذين لم يشهدوا بدرًا. (فقه) وتمنوا أن يشهدوا مع رسول الله ﷺ حرباً لينالوا ما نال شهداء بدر، وألحوا في الخروج إلى أحد مع كراهة رسول الله ﷺ للخروج كما مرّ.

وليس في ذلك إعانة أهل الشرك؛ لأنَّ القصد نيل الثواب لا غلبتهم، مع أنَّ موت بعض قليل ليس غلبة، وقد تمنى عبد الله بن رواحة أن يموت شهيداً ولم ينهه رسول الله ﷺ، وأيضاً كلٌّ من تمنى أن يموت شهيداً يحبُّ أن ينصر الله عزَّ وجلَّ دينه ويحفظ أهله.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾ تشاهدوا شدَّته، ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمْوهُ﴾ أي شاهدتم الموت في أصحابكم، أو شاهدتم الحرب بسيفها ورماحها من عدوكم، وجنتن وأنهنتم مع أنكن السبب في تهيجها، ولم تصدقوا في دعواكن، ولا سيما مجرد تمنى الشهادة، فإنه لا يجوز؛ لأنَّ فيها غلبة الكفرة، بل يسأل

الإنسان الظفر على العدو والنجاة لنفع الإسلام بعد، فإن قتل فشهادةً رزقها يصبر لها، فالآية تويخ لهم على ما ذكر وعلى الإلحاح، ومقتضى الظاهر فقد لقيتموه، لكن ذكر الرؤية تلويحا بأنهم كمن رآه وهاب ولم يدخله، أو للمبالغة في أنهم شاهدوه.

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ حال مؤكدة لرأيتموه مبيّنة أنّ الرؤية بصريّة كقولك: «رأيتك وليس في عيني علة» أو الرؤية علميّة والنظر بصري، أو تنظرون محمداً ﷺ، أو تتأملون كيف الحرب، فالجلمة حال مؤسّسة.

(سبب النزول) ولما نودي في هزيمة أحد أن محمداً قتل فشل كثير من المسلمين وهربوا كما مرّ، وقال المنافقون بعض لبعض إن قتل محمد فارجعوا إلى دينكم، فرجع بعض وفي ذلك نزل قوله تعالى:

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ لا يتجاوز الرسالة إلى الألوهيّة، فترك العبادة لموته ولا إلى الحياة أبداً بل يموت كما مات الرسل بقتل أو بغيره كما قال. ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ مضت بالموت، ﴿مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ وذلك قصر أفراد، وله وجه آخر هو: كأنّهم اعتقدوا له الرسالة، والبعد عن الموت، فقصر على الرسالة، فيكون «قد خلت» مستأنفاً، ولا يلزم من وقوع الجملة بعد النكرة أن تكون نعتاً لها، وأيضاً يجوز أن تكون نعتاً لرسول مؤكّداً؛ لأنّ عدم انتفاء الموت معلوم من حصره على الرسالة أو قصر قلب إذ توهموا أنّه لا يجب البقاء على دينه بعد موته، وهذا القصر منصبٌّ على النعت وهو «قد خلت».

أما المنافقون فقالوا: «لو كان رسولا لم يمت البتة أو لم يمت بالقتل» وكلاهما توهم بعيد، وأما ضعفاء المسلمين فضعفت قلوبهم بموته وكأنهم استبعدوا موته في الواقعة، ولما قيل بموته، فت في عضدهم، والآية فيهم لا في المنافقين لقوله: ﴿أفإن مات...﴾ إلى ﴿...ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا﴾، لأنَّ المنافقين في ضلال بقوا على النفاق، أو أظهروا الشرك، اللهم إلا أن يقال: جاراهم على ظاهر أمرهم، وإلا فهم في ضلال، انقلبوا على عقبيه أو لم ينقلبوا لا كما في قوله تعالى:

﴿أفإين مات﴾ بلا قتل، ﴿أو قتل﴾ كسائر الناس الرسل وغيرهم، ﴿انقلبتم على أعقابكم﴾ رجعتم إلى الكفر بعد إذ خلّفتموه، توهموا أنه نبي لا يموت وأنه إن مات لم يجب البقاء على دينه، والتقدير: «أتضعفون أو أتؤمنون به في حياته فإن مات أوفأ إن مات؟»، والأولى أن معنى الانقلاب نقص الدين بزواله كله إلى الشرك كما وقع من بعض، أو بضعفه، أو بإظهار المنافقين الشرك، أو بفعل ما يشبه الكفر من الانكشاف عنه ﷺ والفشل، ويجوز أن يكون المراد النهي عن الردة لمن لم تقع منه، كمن رأى من أحد قرب فعل شيء فقال له: أتفعل كذا، وقيل: هي في أهل الردة، وقيل: فيهم، وفي إظهار المنافقين الشرك، وقيل لرسول الله ﷺ: علمنا أن الإيمان يزداد فهل ينقص؟ فتلا الآية: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبِهِ﴾ بالردة، ﴿فَلَن يَضُرَّ الله شيئا﴾ بكفره بل ضر نفسه بعذاب النار الدائم.

لَمَّا هَزَمَ الْمُسْلِمُونَ يَوْمَ أَحَدٍ قَالَ بَعْضُ الضَّعَفَاءِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ: «لَيْتَ ابْنُ أَبِي أَخَذَ لَنَا أَمَانًا مِنْ أَبِي سَفِيَانٍ وَقَالَ الْمُنَافِقُونَ لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَمْ يَقْتُلْ، إِرْجِعُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ وَدِينِكُمْ، ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾» لَهُ عَلَى نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ، وَقِيلَ: الشَّاكِرُونَ الثَّابِتُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ؛ لِأَنَّ الثَّبَاتَ عَلَيْهِ نَاشِئٌ عَنْ تَيَقُّنِ حَقِّيَّتِهِ وَذَلِكَ شُكْرٌ، قَالَ عَلِيٌّ: «الصَّدِيقُ أَمِيرُ الشَّاكِرِينَ»، وَالْمُرَادُ فِي الْآيَةِ الشَّاكِرُونَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ.

(سبب النزول) وَقِيلَ: [هَمْ] الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ، كَأَنَسِ بْنِ النُّضْرِ عُمُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لِأُمِّهِ، قَالَ: «يَا قَوْمِي إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ قَتَلَ فَإِنَّ رَبَّ مُحَمَّدٍ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، وَمَا تَصْنَعُونَ بِالْحَيَاةِ بَعْدَهُ؟ فَقَاتِلُوا عَلَى مَا قَاتَلَ عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ - يَعْنِي الضَّعَفَاءَ الْمُسْلِمِينَ - وَأَبْرَأُ مِمَّا قَالَ هَؤُلَاءِ» يَعْنِي الْمُنَافِقِينَ، وَشَدَّ بِسَيْفِهِ فَقَاتَلَ حَتَّى قَتَلَ، وَنَزَلَتِ الْآيَةُ فِيهِ.

(سيرة) قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ عَرَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَعِينِيهِ تَزْهَرَانُ مِنْ تَحْتِ الْمَغْفِرِ، فَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتٍ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ أَسْكُتَ، فَانْحَازَ إِلَيْهِ ثَلَاثُونَ وَحُمُوهُ، وَتَفَرَّقَ الْبَاقُونَ، وَقَدْ ضَرَبَهُ عَتَبَةُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَابْنُ قُمَيْثَةَ، فَصَرَخَ صَرْخًا قَتَلَ مُحَمَّدٌ، وَلَا يَدْرِي الصَّارِخُ، وَلَعَلَّهُ شَيْطَانٌ أَوْ إِبْلِيسُ.

وَأَدْرَكَهُ أَبِي بَنْ خُلْفٍ الْجُمَحِيُّ، وَقَالَ: لَا نَجُوتَ إِنْ نَجُوتَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ الثَّلَاثُونَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا يَعْطِفُ عَلَيْهِ وَاحِدٌ مِنْنَا؟ قَالَ:

«دعوه» فذنا، فتناول ﷺ الحربة من يد بعضهم وهو الحرث بن الصمة، فطعنه في عنقه وخدشه فهو يخور كالثور، ويقول: قتلي محمد، فقال له أصحابه: لا بأس، فقال: لو كانت هذه الطعنة في ربيعة لأهلكتهم وقد قال لي: أقتلك، فلو بصق عليّ لقتلني، وبقي يوما ومات بسرف، وكان يقول لرسول الله ﷺ في مكة لي «رَمَكَة» أعلفها كل يوم فرقا ذرة أقتلك عليها، ويقول: ﷺ، بل أنا أقتلك إن شاء الله تعالى.

﴿وَمَا كَانَ﴾ ما صحَّ أو ما ثبت، ﴿لَنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لملك الموت في توفيقها، فالإذن على حقيقته، وهو أن يؤمر بفعل ما طلبت، أو التخلية بينها وبينه أو إلا بمشيئة الله لا يؤخرها عن أجلها ترك القتال ولا يقدمها عنه القتال إطلاقا للمسبب على السبب، لأن الإذن مسبب على المشيئة أو مستعار للمشيئة في التيسير.

(أصول الدين) وإذا كان أجلها في القتال لم تجد تأخيرا عنه فالمقتول مات لأجله، لا كما قالت المعتزلة أنه مات لغير أجله، وأنه لو لم يقتل لعاش إلى أجل، أو في وقت القتل قولان فاسدان، وهذا من الأصول التي ينقطع فيها العذر فنكفرهم بتوهم تكفير نفاق لا شرك، وذلك أن الله تعالى لا يخلف الوعد ولا الوعيد، ولا يتجدد علمه فيندو له ما لم يعلم، حاشاه أن يخفى عنه شيء ولا ينسى ولا يعجز، ولا يغلبه شيء عن الأجل

الموعود له، وإذا وقع خلاف ما قضى؛ إنقلب العلم جهلاً، واللوح المحفوظ كذبا.

﴿كِتَابًا مُّؤَجَّلًا﴾ كتب الله الموت كتاباً مؤقَّتاً، مبرماً لا يتقدَّم بقتال كما لا يتأخر بتحرُّز، وذلك كله تحريض على الجهاد ووعد بالحياة، وهو مؤكَّد لمضمون قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ﴾ إلخ.

﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ معرضاً عن ثواب الآخرة، أو يريد لثواب الآخرة أيضاً إرادة ضعيفة لم تصدقه أفعاله. ﴿نُوتِهِ مِنْهَا﴾ من ثوابها إن شئنا، ولا ثواب له في الآخرة ولا نُوتَه إلا ما قسم له، ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ (سورة الإسراء: ١٨)، ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ﴾ وحده أو مع ثواب الدنيا غير آكل بدينه، ولا قاصداً به إيَّاه، ﴿نُوتِهِ مِنْهَا﴾ من ثوابها لاستعداده.

(سيرة) لَمَّا اشْتَدَّتْ الْحَرْبُ قَالَ ﷺ: «مَنْ يَضْرِبُ بِهَذَا السِّيفِ حَتَّى يَنْحَنِي؟» فَأَخَذَهُ أَبُو دَجَانَةَ سَمَّاكَ بْنُ خَرْشَةَ الْأَنْصَارِيِّ فَضْرَبَ بِهِ حَتَّى انْحَنَى، فَلَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا قَتَلَهُ بِهِ، وَقَاتَلَ عَلِيٌّ قِتَالًا شَدِيدًا، وَرَمَى سَعْدُ بْنُ أَبِي الْوَقَاصِ حَتَّى انْدَقَ قَوْسُهُ وَنَتَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَنَانَتَهُ وَيَقُولُ لَهُ: «إِرمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي» وَأَصَابَتْ يَدَ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَوَقَعَتْ عَيْنُ قَتَادَةَ عَلَى وَجْهِهِ فَرَدَّهَا ﷺ، وَكَانَتْ أَحْسَنَ مِمَّا كَانَتْ وَلَا تَرْمَدُ، ﴿وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ الله بالثبات في أمر الدين، ومنه القتال والثبات يوم أحد، ما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر أو ملك، وذلك

تعريض بمن أكبوا على الغنائم حباً للدنيا، وتركوا المركز حتى قُتلوا من ورائهم.

(صرف) ﴿وَكَايْنٍ﴾ تكثير ك «كم» الخيرية، وأصلها كاف التشبيه و«أي» الاستفهامية، كتب تنوينها في الخط، وقيل كاف التشبيه، وأوي بوزن ضرب مصدر أوى بمعنى انضمَّ قلبت الواو ياءً وأدغمت، والنون في الخط تنوين حدث لها معنى التكثير بالتركيب، ككذا حدث لها لما ركبت من كاف التشبيه وذا الإشارية. ﴿مِّنْ نَّبِيٍّ﴾ مرسل «من» للبيان، أي كل فرد من ذلك الكثير نبي، ﴿قُتِلَ﴾ في الجهاد في سبيل الله، أو قتل في الله بلا قتال، وعن الحسن البصري وسعيد بن جبير كما أخرجه عن ابن المنذر: «ما سمعنا بنبيء قتل في الحرب» وهو نفى لقتله فيها أو للعلم به مع إمكانه، ﴿مَعَهُ﴾ في الجهاد أو في دين الله، ﴿رَبِّيُّونَ﴾ أحياء بعده لم يقتلوا معه، أي علماء أتقياء، أو معه عباد منسوبون إلى الرب سبحانه لعلمهم وتقواهم، (بكسر الراء) من شذوذ النسب، وكذا قراءة الضمّ وقرئ بالفتح على القياس، وقيل: الكسر، نسب إلى الرّبّة (بالكسر) وهي الجماعة، وقيل: ذلك كله، العلماء وقيل الاتباع، والرّبّانيون الولاءة، ﴿كَثِيرٌ﴾ [أفرده مع أنه نعت حقيقي للجمع، وهو ربّيون لأنه على زنة المصدر الدال على الصوت، أو السير على حدّ قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ (سورة التّحريم: ٤)]<sup>(١)</sup>، ومعهم ربّيون جملة نعت لنبيء، وفي

«قَتِلَ» ضمير نبي، أو حال من ضمير قتل، ومن قال لا تقتل الأنبياء في الحرب خصَّ الآية بغير موتهم في الحرب بأن قاتل قومهم دونهم، أو جعل «رَبِّيُون» نائب فاعل «قَتِلَ»، عاب على المنهزمين بأحد وهنهم، وضعفهم وخضوعهم بكثرة من لم يضعف ولم يهن، ولم يخضع في الأمم السابقة بعد قتل أنبيائهم كما قال: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ ما فتروا عن الحدة التي فيهم. يموت نبيئهم، وما استولى عليهم الخوف، وإن قلنا المقتول الربِّيون وحدهم أو مع نبيئهم، أي معه في القتل فضمير «وهنوا» للأحياء بعدهم، دلَّ عليه المقام ونفي الوهن، أو ما وهنوا حال رؤية بعض بعضا يقتل، أو أسند القتل لمن حضر معهم، ﴿لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ من الجراح وقتل أنبيائهم وأصحابهم.

﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ في دينهم بالشكوك والشبهات حتى أرادوا الرجوع عن دينهم لدين الكفر، ولا عن الجهاد بطلب الصلح وإعطاء الدنية، لم يفعلوا ذلك مع مشاهدتهم قتل أنبيائهم، فكيف فعلتم أنتم إذ سمعتم بقتل نبييكم مجرد سماع لا تحقق معه، بل هو حي، وأردتم طلب الأمان من أبي سفيان بواسطة بن أبي، ﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ استفعل من الكون فالأصول الكاف والواو أو الياء المبدلة ألفا والنون.

(لغة) والكون والكين: الذلُّ أو السوء، أو الكون بمعنى الحصول أي ما طلبوا من أنفسهم أو من غيرهم أن تكون لعدوهم، أو افتعل من السكون في نحو الدار فالأصول السين والكاف والنون، وأمَّا الألف



فلإشباع على غير قياس، وهو وجه ضعيف لأنه في غير الأخير يختص بالشعر والشاذ، وقد وجدنا منه مخلصاً.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ﴾ يثيب أو يمدح أو ينصر أو يعظم، ﴿الصَّابِرِينَ﴾ على البلاء على العموم، أو الرّبيّين، عبّر عنهم بالصبر مدحاً، ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ﴾ مع ثباتهم وقوتهم في الدين، وكونهم ربّانيين بعد قتل نبيّهم.

(صرف) ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾، حرف المصدر والفعل بحسب التأويل كالمضمر، فإنّ ذلك لا يضمّر ولا يوصف به، ولا يوصف وأنّه أعرف للدلالة صريحاً على الإسناد إلى المرفوع وزمان الحدث، بخلاف المصدر المضاف فإنّه يعلم أنّه مضاف للفاعل أو المفعول بالدليل، فكان «أن قالوا» أحقّ بأن يسند إليه قولهم، فالمعنى ما كان قولهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا...﴾ إلخ إلا قولاً معتاداً لهم لم يصحّ لغيره<sup>(١)</sup>، أن يكون قولهم، وما زاد تعريفه فهو أحقّ بالابتداء، فيكون اسماً لكان مثلاً، والمقام يدلّ على تكرير قولهم المذكور بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ الآية، والذنوب هنا الصغائر، ﴿وَإِسْرَافَنَا﴾ فعلنا الكبائر مجاوزة للحدّ، ﴿فِي أَمْرِنَا﴾ في مطلق أحوالنا، أو في معصيتنا إذ بالغنا فيها بالكبائر، أو المراد بالذنب والإسراف واحد الصغائر والكبائر، إلا أنّهم ذكروها باسم مفهومه العتاب والعقاب، وباسم مفهومه مجاوزة الحدّ، وذلك هضم لأنفسهم لأنّهم متصفون بأنّهم ربّيون، أو نظراً

١- أي لغير قولهم ﴿رَبَّنَا...﴾ إلخ.

إلى حال تقدّمت لهم، وفي ذلك تلويح إلى أنّ ما أصابهم إنّما هو لذنوبهم.

﴿وَوَثِّبْتَ أَقْدَامَنَا﴾ إلق علينا الصبر وأزل الخوف عنا، ووقفنا في مواطن الحرب الحاضرة - هذه التي قتل فيها نبيء - والآتية، وفي سائر دينك، وقدّموا الاستغفار على مقصودهم الأهمّ بحسب الحال وهو الصبر والنصر سعيا ورغبة في تحصيل النصر، لأنّ الدعاء في خضوع وطهارة قلب أقرب للاستجابة، وقيل: قدّموا المغفرة لأنّها تخلية وهي قبل التحلية، وقيل: ليستحقّوا طلب الثبات والنصر.

﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ بإلقاء الرعب في قلوبهم، أو بتقويتنا عليهم، أو بما شئت كرجم وخسف، وذلك تعريض بمنهزمي أحد، والاستغفار سبب لتثبيت الأقدام، وتثبيتها سبب للنصر غالبا، ومناجاتهم أحسن من مناجاة قوم طالوت، ﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ﴾ لاستغفارهم، وطلب التثبيت والنصر على أهل الكفر لكفرهم، كما دلّت له الفاء، ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ النصر والغز والفتح وحسن الذكر في الدنيا، والغنيمة بأن يتغلّبوا عليهم حتّى يأخذوها ولو كانوا لا يأكلونها، بل تنزل نار فتأخذها أمانة على قبول جهادهم والرضا عنهم، ولا تأكل الحيوان والعييد بل تبقى لهم دون أنبيائهم، وأكل الغنيمة مخصوص بالنبي ﷺ وأئمّته.

﴿وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ ثواب الآخرة كلّهُ حَسَنَ (بفتح السين

والحاء)، وفي كَلِّهِ حُسْنٌ (بضمَّ الحاء وإسكان السين)، وأكد بجعله هو نفس الحسن (بضمَّ فإسكان)، أو حسنه (بالضمَّ والإسكان) التفضُّل المحض فوق ما جعله الله بفضله مستحقاً لأعمالهم وثوابها لها، وعلى كلِّ حال فهو الحشر في أمن والتسهيل في الموقف ورضى الله عزَّ وجلَّ، والجنة ونعيمها والإسراع إليها فضلاً واستحقاقاً بلا وجوب، ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لأنَّ ما في الدنيا يزول ويتكدَّر بالمشاق والآلام والآفات، وقد يعدُّ الغفران من ثواب الدنيا، ولا يزول إلاَّ أنَّه يتكدَّر بالمشاق والمكاره، مع أنَّه لا يعرف وقوعه إلاَّ بالوحي، والأصل: «وثواب الآخرة الحسن» أي ذو الحسن.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ مطلقاً، ومنهم هؤلاء علمنا الله معشر الأمة أن نفتدي بهؤلاء في ترك ما لا ينبغي في الحرب والاتصاف فيها بما ينبغي، فننال فوق ما نالوا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِيدُوا كُفْرَهُمْ وَعَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ فَنَقِلُبُوا خَسِرِينَ ۝١٥١﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ۝١٥٢ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ۝١٥٣﴾

### التحذير من طاعة الكافرين

(سبب النزول) ونزل في قول المنافقين للمؤمنين في هزيمة أحد: «ارجعوا إلى الشرك»، وفي النزول على حكم أهل الشرك مطلقاً، وفي

طلب المؤمنين الضعفاء ابن أبي أن يأخذ لهم الأمان من أبي سفيان قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تهتمُّوا بطاعتهم أو تصمُّموا عليها، وذلك غير الردِّ على الأعقاب فلم يتحد الشرط والجواب، وأيضاً قد تعتبر المخالفة باعتبار الخسارة من الجواب، وهي ضرُّ الدنيا والآخرة، وهي غير الإطاعة، هم هؤلاء المنافقون القائلون للمؤمنين إرجعوا إلى الشرك وإلى إخوانكم، وطاعة الذين كفروا شاملة للنزول على حكم أبي سفيان بالأمان، فهو وأصحابه داخلون في الذين كفروا، وقيل: اليهود والنصارى إذ يقولون: «لو كان محمدٌ رسولا لم يغلب»، وقيل: الكفار مطلقاً.

﴿يُرْذُوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ أي الشرك بعد كونهم في التوحيد، كما يرد ماش إلى ورائه، فمحطُّ الكلام في تشبيه الرجوع إلى الشرك المحض الصريح من المنافقين المضميرين للشرك بالمشي إلى الوراء، مجارة على ظاهرهم، وإن خوطب من ضعف إيمانه، فمحطُّ الكلام في الردِّ إلى الشرك هكذا، وهو أنسب، بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾، وبقوله: ﴿فَتَنَقَّلُوا﴾ ترجعوا إلى باقي دنياكم وإلى آخرتكم، أو تنزلوا عن مراتبكم الدينية المحققة، ﴿خَاسِرِينَ﴾ في الدنيا والآخرة، بأن تنزلوا منازل المسلمين في النار ومنازلكم، ويفوتكم منازلكم في الجنة وخيرها، فتكون للمؤمنين، وتذلُّوا في الدنيا وتكونوا تحت القهر، ومن أشقَّ الأشياء الإذعان للعدو وإظهار الحاجة إليه.

﴿بَلِ اللّٰهُ مَوْلَاكُمْ﴾ أي لا يقدرّون بعد هذه الواقعة على ضرركم، ولا نصر بأيديهم ينصرونكم إن أطعتموهم، بل الله ولي أمركم ونصركم، ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ فابقوا على الإسلام والأنفة عن أهل الشرك، واختاروا نصر من نصره أقوى، ولا نصر من أحد إلا بإذنه.

(سيرة) ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ الخوف بعد أحد، كما علا أبو سفيان أحدا، فقال: «أين ابن أبي كبشة؟» يعني رسول الله ﷺ، أين ابن أبي قحافة؟ أين ابن الخطّاب؟ فأجابه ابن الخطّاب: هذا رسول الله ﷺ وهذا أبو بكر وأنا عمر، ولم ينزل مع كثرة قومه إليهم مع قتلهم خوفا، بل قال: «يوم بيوم والأيام دول والحرب سجال أعل هبل»، فأجابه عمر: «الله هو العليّ الأجل» في كلمات دارت بينهم، ورجع أبو سفيان إلى مكة من غير سبب غير الخوف، وقال: يا محمد موعدكم موسم بدر من قابل، فقال ﷺ: «نعم إن شاء الله» وكما روي: «أنهم ساروا ما شاء الله عزّ وجلّ» قيل وصلوا ملأ كجبل قريبا من المدينة وندموا، وقالوا: ما صنعنا شيئا لم يبق إلا أقلّهم فتركناهم، وفيهم رؤساء يجمعون إليك، إرجعوا إليهم نستأصلهم، فخافوا ولم يرجعوا، وأرسلوا بعض الأعراب أن يبلغه ﷺ أن أبا سفيان يجمع لكم، وقال قائل: الغلبة لكم فلعلكم إن رجعتم تكونوا مغلوبين فيفسد أمركم، وذلك الإلقاء بعد الواقعة كما ألقاها أولا قبل ترك المركز، وحمل الآية عليه يحتاج إلى دعوى تقدّم

نزول: ﴿سنلقي في قلوب...﴾ الآية، على الآيات قبله ولو تكلفناه لشمل هذا الرعب، والرعبين المذكورين الواقعين بعد الوقعة.

وتبعهم النبي ﷺ بعد رجوعهم في ستمائة وثلاثين مِمَّنْ شهد أحدا، حتى وصلوا حمراء الأسد على ثمانية أميال من المدينة، ولم يدرك منهم أحدا، وقيل: الآية نزلت في الأحزاب.

﴿بِمَا أَشْرَكُوا﴾ بإشراكهم، ﴿بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ﴾ الأصنام والشياطين، وروعي لفظ «ما» أو المراد العبادة كذلك. أو الإشراك أي بعبادته أو إشراكه، ﴿سُلْطَانًا﴾ أي حجة لعدمها فضلا عن أن ينزلها، والسالبة تصدق بنفي الموضوع، سُمِّيَتْ سلطانا لقوتها ووضوحها وحدتها ونفوذها والنون زائدة لا وجه لأصلاته.

﴿وَمَا أَوَاهُمْ﴾ مرجعهم، ﴿النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى لِلظَّالِمِينَ﴾ مقامهم أبدا، وذلك ترتيب حسب الوجود فإنَّ الذهاب إلى موضع سابق على الإقامة فيه، والظالمون عام ومنهم هؤلاء، والظلم عام وأعظمه الشرك، والمخصوص مقلد أي هي.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾﴾

إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلُونُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْبَارِكُمْ فَأَتَيْنَاكُمُ عَمَّا بَعَثَ لَكُمْ لِكَيْلًا  
تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٢﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ  
بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ  
بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجُهْلِيَّةُ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ  
فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ  
فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي  
صُدُورِكُمْ وَلِيُبَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ  
يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ وَإِنَّ  
اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٤﴾

أسباب انهزام المسلمين في أحد وتفريقهم بعد وعدهم

بالنصر

(سبب النزول) ولما رجع رسول الله ﷺ من أحد إلى المدينة  
قال بعض الصحابة من أين أصابنا هذا وقد وعدنا بالنصر؟ فنزل قوله تعالى:  
﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾.

وفي «لكم» وعده بالنصر المذكور في قوله تعالى: ﴿بلى إن تصبروا

وَتَتَّقُوا... ﴿الآية (رقم ١٢٥)﴾ «إِذْ تَحْسُونَهُمْ» أي تبطلون حسهم بالقتل وتصيرون حواسهم بالسوء، كقولك: «كبدته» أصبت كبده، «وركبته» أصبت ركبته، كما أطلته في شرح (لامية ابن مالك)، قال صحابي:

ومنا الذي لاقى بسيف محمد فحسَّ به الأعداء عرض العساكر

﴿يَاذُنَهُ﴾ بإرادته وقدرته كما وعدكم بالنصر، لما أقبل المشركون جعل رماثكم يرشقونهم بالنبل، وباقوهم يضربونهم بالسيف والرمح حتى انهزموا، وأنتم بأثرهم، فهذا وفاء بالوعد حتى تركتم الشرط، وهو الصبر والانتقاء، وتركتم المركز سلطانهم عليكم، كما قال:

﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ ضعفت قلوبكم بانقسامكم قسمين، بسبب ميل قسم إلى الغنيمة، فالمائل إليها معرض عن القتال ضعيف فيه، وغير المائل منكسر القلب ضعيفه بالإنفراد عن الآخر، ولا سيما أن غير المائل قليل.

وحَتَّىٰ للابتداء، وجواب «إذا» يقدر بعد قوله: «ما تحبون»، هكذا منعكم نصره أو انهزمتم أو امتحنكم أو جبنتم، واعتُرض تقدير «إمتحنكم» بجعل الابتلاء غاية للصرف المترتب على منع النصر، ويضعف تقديره «بأنَّ لكم أمركم»، أو انقسمتم قسمين لقلة فائدة ذلك، ولأنَّه يغني عنه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿منكم من يريد الدنيا...﴾ إلخ وإن أخرجناها عن الشرط وجربناها بحَتَّىٰ كان المعنى: «تحسُّونهم إلى وقت فشلكم، أو صدقكم وعده إلى وقت فشلكم، أو أدام ذلك إلى وقت فشلكم»، وتعلَّق بتحسُّ أو صدقكم.



﴿وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أمر الحرب أو أمره ﷺ فمن قائلين: ما مقامنا هنا وقد انهزم المشركون؟ هلموا نغنم وهم الأكثر، ومن قائلين لا نخالف موضعا أمرنا رسول الله ﷺ به، وهم أمير المركز عبد الله بن جبير ونفر دون العشرة، قتلوا رضي الله عنهم، والباقون الأكثر عصوا وهم المراد بقوله، ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ فالمراد فيه المجموع لا الجميع؛ لأن من لزم المركز مطيع، وإنما عصى من انتقل عنه، وهو سفح الجبل، أمر الجميع بلزومه والرمي منه معاونة لأصحاب السيف.

﴿مَنْ بَعْدَ مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تَجِبُونَ﴾ من الظفر والغنم وانهزام العدو، وروى أحمد وغيره عن ابن عباس: «ما نصر الله عز وجل نبيه في موطن كما نصره في أحد»، فانكروا ذلك، فاحتج عليهم بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم﴾ قال مجاهد نصر الله تعالى المؤمنين، حتى ركبت نساء المشركين على كل صعب وذلول، وقد قال ﷺ للرماة: «لا تفارقوا موضعكم ولو رأيتم الطير تأكلنا»، ففارقوه، وجاءهم خالد وعكرمة بن أبي جهل فأرسل إليهم ﷺ الزبير فهزمهما ومن معهما، فدخل الرماة العسكر ودخل خالد ومن معه موضعهم، وقتل بعض المسلمين بعضا إلتباسا.

﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ وهم من تحولوا عن المركز للغنيمة، ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ وهم الملازمون للمركز حتى قتلوا، ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ﴾ عطف على جواب «إذا»، والمعنى كفكم ﴿عَنْهُمْ﴾ بالإنهزام

وغلّبواكم، ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ يعاملكم معاملة المختبر، ليظهر إخلاصكم وثباتكم على الإيمان وعدمهما، وفي ذلك استعارة مركبة تمثيلية.

(أصول الدين) والآية دليل على أَنَّ كُلَّ فعل لمخلوق فعلٌ لله، بمعنى أَنَّهُ خلقه ولو معصية، إذ أسند الصرف إلى نفسه مع أَنَّ الانهزام كبيرة ومخالفة لأمره ﷺ بلزوم المركز.

﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ لعلمه بتوبتكم عن المخالفة فلا ضمان دية ولا عتاب، فهذا تفضل فلا دليل في الآية على تصوّر العفو بلا توبة، نعم يتصور في ناسي ذنبه الذي لم يصرّ عليه ولا سيما من يستغفر من الذنوب عموماً وخصوصاً، فيدخل ذنبه في العموم، وهو تعميم واجب على المكلف، وقيل: عفا عنكم بمحض فضله، وقيل: عفا عن الاستئصال، وقيل: عمن لم يعص بانصرافه.

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعفو عنهم ويرحمهم، غلبوا أو غلبوا، والمراد المخاطبون أو عموم المؤمنين، فيدخلون أولاً.

﴿إِذْ تَصْعَدُونَ﴾ اذكر إذ تصعدون، أو عصيتم إذ تصعدون، أو تنازعتم إذ تصعدون، أو فشلتم إذ تصعدون، أو لقد عفا عنكم إذ تصعدون، أو ذو فضل على المؤمنين إذ تصعدون، إن خصصنا المؤمنين بالمنهزمين، والإصعاد الإبعاد في الأرض والذهاب فيها هارين، كقولك أغرق بمعنى دخل العراق، أو إذ تصعدون الجبل حين ضايقتكم العدو، ولا

مانع من خطابين بلا عطف، لأنَّ الخطاب في تصعدون شامل له أيضاً، كقولك: اذكر يا زيد وقت جئت أنت وعمرو فأكرمتكما، ولا مخالفة للظاهر، وذلك كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ (سورة الطلاق: ١). أي طَلَّقْتَ أَنْتَ أَوْ أَصْحَابُكَ. ﴿وَلَا تَلْوُوهَا عَلَى أَحَدٍ﴾ لا تقيمون لأحد من أصحابكم ليلتحق بكم، أو لتزدوا عنه، و«لوى» في هذا المعنى لا يستعمل إلا في النفي.

﴿وَالرُّسُولُ﴾ قبل أن يعرفه كعب بن مالك، ونادى هذا رسول الله، وقال له: «اسكت»، وقد مرَّ. ﴿يَذْعَبُونَكُمْ﴾ لتجتمعوا عنده ولا تفرقوا ولتجاهدوا ﴿فِي أَخْرَاكُمْ﴾ من ورائكم: «إِلَى عِبَادِ اللَّهِ، إِلَى عِبَادِ اللَّهِ مِنْ يَكُرُّ فَلَهُ الْجَنَّةُ، مَنْ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ فَلَهُ الْجَنَّةُ» أي من آخركم، أو في جماعتكم الأخرى، أي الآخرة.

﴿فَأَتَابَكُمْ﴾ جازاكم. والثواب في اللغة الجزاء ولو بشر، ولو خصَّ في العرف بخير حتى قيل: إنَّه هنا تهكم. ﴿غَمًّا﴾ بالهزيمة والجراح والقتل وفوت الغنيمة، والإرجاف بموت رسول الله ﷺ وهو غمٌّ كثير متكرِّر، ﴿بِغَمٍّ﴾ بسبب غمِّكم رسول الله ﷺ، وقيل: وقف عليهم بباب الشعب أبو سفيان، فخافوا أن يقتلهم خوفاً أنساهم قتل من قتل، قيل بمخالفة المركز والتفرُّق عنه، أو غمًّا مع غمٍّ، أي متكرِّراً كثيراً لا غمَّين فقط.

﴿لَكَيْلًا تَخْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من الغنيمة والغلبة، ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ ولا على ما أصابكم من القتل في أقاربكم وأصحابكم، والهزم.

والجملة مبتدأ وخبر، وأجيز أن يكون «قد أهتمهم...» إلخ نعتاً، ويقدر الخبر معكم أو منكم، والواو للحال على كل حال.

﴿يُظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ كظن الفرق الجاهليّة، أو أهل الملة الجاهليّة، أو الظن المختص بالجاهليّة كقولك: «حاتم الجود»، وذلك أنهم ظنوا أنه لا ينصر، وأنه قتل مع أنه لا يموت حتّى ينصر، وأنه غير نبيء.

(نحو) و«غير» مفعول به، و«ظن» مفعول مطلق، والمفعول الثاني محذوف، أي واقعا، و«غير الحق» أنه لا يموت ﷺ، أو أنه غير نبيء، والجملة خبر ثان لطائفة أو نعت ثان له أو حال.

﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ﴾ الذي وعد الله رسوله من الظفر والنصر، استفهام إنكار أو تقرير أو تعجب، أو لما كثر القتل في الخزرج قال ابن أبي: «مالي أمر مطاع، لو أطاعني محمد ولم يخرج، لم يكن هذا القتل» فالأمر شأن الشورى فالاستفهام للنفي فزيدت «من»، والجملة تفسير لـ «يظنون»، ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ أي نصيب.

﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ يفعل الله ما يشاء لأن له القضاء، أو ما أصاب المسلمين صورة غلبة، والأمر الحقيق غلبة الله وأوليائه بالعاقبة بعد وبالْحِجَّةِ، ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (سورة المائدة: ٥٦).

﴿يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ من التكذيب، ﴿مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾

ويظهرون طلب النصرة وفسّر ذلك بقوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ في أنفسهم، أو بعض لبعض خفية، ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ﴾ من الاقتداء برأينا في عدم الخروج إلى العدو وفي البقاء في المدينة، فنقتلهم إذا جاعونا فيها كما اعتدنا، أو لو كان لنا مِمَّا وعد محمد من النصر، ومن قوله إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ وأوليائه، ﴿شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ في أحد، أو لو أخذ برأينا لم نقتل في المدينة، لكن لم يؤخذ فخرجنا فقتلنا.

﴿قُلْ﴾ للمنافقين والمرتابين، وقيل للمنافقين، أو هما وللمؤمنين: ﴿لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ ومنازلكم في المدينة وما يليها ولم تخرجوا كما خرجتم، ﴿لَبَرَزَ﴾ ظهر بالخروج إلى أحد، ﴿الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمْ﴾ في اللوح المحفوظ أو قدر، ﴿الْقَتْلُ﴾ منكم، ﴿إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ مصارعهم لا يقدر أن لا يخرجوا إلى أحد ولا على أن لا يموتوا فيه، لقضاء الله ذلك، وقضاؤه لا يتخلف؛ أو لو كنتم في بيوتكم لبرز المؤمنون فيقتلون، ولا يتخلفون كما تخلفتم، وسمى المصراع مضجعا تشبيها بموضع الرقاد، لجامع لزوم المكان وعدم التصرف فيه.

(بلاغة) فذلك استعارة تبعية لأن اسم المكان الميمي يتضمن حدثا، ولا يصح ما قيل من أنه إن اعتبر المضجع بمعنى موضع الامتداد لحي أو ميت فهو حقيقة، لأن الميت لا يمتد بنفسه بل ولا بغيره لأن من يضعه في قبره يضعه كما هو، لا يحدث له مدًا ولا يزيده، وأيضًا لا نسلم أن المضجع لا يختص بمد النوم.

أحد لأجله، بل يذهب إلى موضع موته في غفلته، أو قصده الهروب عنه، بقي معه ﷺ ثلاثون رجلاً، وقيل: ثلاثة عشر، خمسة من المهاجرين: أبو بكر، وعمر، وعلي، وطلحة، وعبد الرحمن بن عوف.

(قصص) وروي أنه نظر ملك الموت نظرة هائلة إلى رجل في مجلس سليمان بن داود عليه السلام، فقال الرجل لسليمان: «من هذا الرجل الذي شدَّ نظره إليَّ؟ فقال: هو ملك الموت، فقال: أرسلني مع الريح إلى عالم آخر، فألقته في قطر سحيق، فما لبث أن عاد ملك الموت إلى سليمان، فقال: «كنت أمرت بقبض ذلك الرجل في هذه الساعة في أرض كذا، ويروى في أرض الهند، فلمَّا وجدته في مجلسك قلت متى يصلها، وقد أوصلته الريح فوجدته فيها فقضى الله أمره في زمانه ومكانه»، ويروى أنه تعجَّب بوجوده عند سليمان وقد أمر بقبضه في أرض بعيدة، فقال له: «مُر الريح تحمله إليها» ففعل، ويجمع بأنَّه سأله الملك لإنفاذ القضاء، وسأله الرجل هروبا من الموت غير سامع لسؤال ملك الموت».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ

نُحْيِهِ وَيُيَسِّرَ لِلَّهِ بُنَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿١٥٦﴾ وَلَئِنْ قُنِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَثَلُ لَمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ مِثْمُءٌ أَوْ قُنِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

تحذير المؤمنين من أقوال المنافقين،

وترغيبهم في الجهاد، وبيان فضله

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أشركوا بقلوبهم ونافقوا بالسنتهم، ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ في شأن إخوانهم، فقيل: أو عن إخوانهم، أو لأجل إخوانهم، أو خاطبوا إخوانهم تجوزاً ولو غابوا أو ماتوا، وعلى هذا الأخير يكون مقتضى الظاهر، لو كنتم عندنا ما مثم وما قتلتم، بطريق التفات السكاكي<sup>(١)</sup>، والمراد بإخوانهم المسلمون من الأنصار إخوة النسب، أو إخوانهم في النفاق إخوة الدين والنسب.

﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ سافروا لتجرٍ أو معاش وماتوا، لقوله: ﴿مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ وخصَّ الأرض لأنَّ سفرهم في البحر قليل، و«إذا» بمعنى إذ للمضي، بدليل «قالوا» أو على ظاهرها فيكون «قالوا» بمعنى يقولون، أو

١ - وذلك أنَّ السكاكي - صاحب كتاب مفتاح العلوم - يعتبر كلَّ ما خرج فيه الكلام عن مقتضى الظاهر التفاتاً، وغيره يرى الالتفات أخص من ذلك، وهو نقل الكلام من ضمير الخطاب أو العكس، أو من المتكلم إلى الغائب، أو المخاطب.

يقبضونها»، والحقُّ أَنَّ اللهَ يقبض الكلَّ، ﴿اللهُ يتوفَّى الأنفس﴾ (سورة الزمر: ٤٢) أي يخلق الموت، ومعنى: ﴿يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم﴾ (سورة السجدة: ١١) يباشر. ﴿واللهُ بما تعملون بصيرٌ﴾ تهديد للذين آمنوا أن يعتقدوا، أو يقولوا مثل ما قال الذين كفروا، فإن الله جلَّ وعلا بصير بذلك القول واعتقاده وما يترتب عليهما.

﴿وَلَمَّا قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قدَّم القتل لأنَّه أعظم ثوابا، ﴿أَوْ مِتُّمْ﴾ في السفر إلى الجهاد، أو في موطن الجهاد، أو في الرجوع منه بلا قتل، والكسرة في الميم دليل على كسر العين كخاف يخاف، وهو لغة في مات يموت. ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ لذنوبكم، أي تجاوز عنها لموتكم في سبيل الله بقتل أو دونه، وهذا يناسب من يعبد الله خوفا من عقابه، و«من الله» نعت لـ«مغفرة» ويقدر مثله في قوله: ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ جنَّة، أي منه، فإنَّ «رحمة» من أسماء الجنَّة، أو تفضَّل بالإِنعام، وهذا يناسب من يعبده طلبا للثواب، وأخرها لأنَّ التحلي بعد التحلي.

وزعم بعض أنَّه أشار إلى من يعبده إعظاما له لا خوفا من عقاب، ولا قصداً لإِنعام بقوله: ﴿إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَحْشَرُونَ﴾ ولا وجه له، إذ لا يدلُّ الحشر على ذلك، إلَّا إن زعم أنَّه يحشر فيرى الله - وهو اعتقاد فاسد باطل منكر - أو يقصد أنَّ الحشر إلى الله بالموت أو بالبعث باب للقاء المحبوب سبحانه، ويناسبه اختيار تقديم مطلق الموت على القتل في الآية بعد، ﴿خَيْرٌ مِّمَّا تَجْمَعُونَ﴾ في الدنيا من مال وولد، وعز وجه، وخدم وأعوان.



﴿وَلَيْنَ مَتِّمٌ﴾ في الجهاد أو غيره، ﴿أَوْ قَتَلْتُمْ﴾ في أحدهما، ﴿لِإِلَى اللَّهِ﴾ لا إلى غيره مِمَّنْ ينسى أو يغفل، أو يريد ضرركم أو يريد نفع الكفار أو يدهان، أو يصيبه خلل، وقدّم الموت لأنه أكثر مع استوائه مع القتل في الحشر، ﴿تُخْشَرُونَ﴾ للجزاء.

﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾﴾ إِنَّ يَنْصُرُكَ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكَ وَإِنْ تَخَذُلْكَ فَنَزَالَهُ يَنْصُرُكَ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾﴾

معاملة النبي ﷺ لأصحابه بالرفق والعفو والمشاورة،

### والوعد بالنصر

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ «ما» صلة للتأكيد، وكذا: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ﴾ (سورة المائدة: ١٥٤)، و﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ (سورة المومنون: ٤٠)، و﴿جُنْدٍ مَّا هُنَالِكَ﴾ (سورة ص: ١١)، و﴿مَنْ خَطَايَاهُمْ﴾ (سورة العنكبوت: ١٢)، و﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ﴾ (سورة الأعراف: ١٦١)، أو بمعنى شيء، أو خصلة فتبديل منها رحمة، أبهم ثم بيّن، وقدّم للحصر على متعلّقه، وهو قوله: ﴿لَنْتَ لَهُمْ﴾ سهلت بتحمّل أذاهم ومخالفتهم إياك يوم أحد، إذ تركوا المركز الذي تركه

عن ابن عباس أنها نزلت في أبي بكر وعمر أي ويحكم لمثلهما بحكمهما، و«أل» في الأمر للحقيقة لا للاستغراق ولا للعهد.

﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ ثبتت على العزم بأن كان الأمر دينياً لا يحتاج إلى تفكير يؤدي إلى إمضائه، أو جزم الله طريقه، أو دنيوياً وعينه أو غير ذلك، وقد عزم فيه بعد الشورى على رأيك أو رأيهم، ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾.

(أصول الدين) اعتقد أن النافع الضار هو الله، ولا تأثير لغيره من أحد أو رأي. والتوكل لا ينافي الكسب والمشاورة فإن الإنسان يراعي الأسباب، ولا يعول عليها، بل [على] قضاء الله عز وجل، وليس التوكل إهمال النفس عن الأسباب فيما يحتاج إلى الأسباب، وذلك نص الآية إذ جمعت بين المشاورة، وهي استخراج الرأي كاستخراج العسل وبين التوكل.

وأقوى التوكل أن لا تطلب لنفسك ناصراً غير الله، ولا لرزقك خازناً غيره، ولا لعملك مشاهداً غيره، وإذا لم يحتج أمر إلى كسب فالتوكل فيه مجرد عن الكسب، أو كان ممّا لا يضر فيه ترك الكسب جاز ترك الكسب فيه. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ﴾ ينصر وينفع ويهدي، ﴿الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ عليه جلّ وعلا.

﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ﴾ على عدوكم كما يبدر وأول حرب أحد، ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ﴾ كما في آخر حرب أحد، ﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد الله، أو من بعد الخذلان، وهذا

تحريض على الطاعة المقتضية للنصر، وتحذير من المعصية المقتضية للخذلان، والاستفهام لنفي الناصر، وهو بصورة الاستفهام إذ كان بصورة الحجة أبلغ من النفي الصريح، ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ لا على غيره يتوكل العاقل إذ لا ناصر سواه، وعطف على هذا المقدّر بالفاء في قوله: ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ عليه عموماً، أو المراد بالمؤمنين هؤلاء، ويدخل غيرهم، أو الفاء صلة و«على» يتعلّق بما بعد الفاء.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١٦١) ﴿أَمِنْ أَنْتَبِعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا بِهِ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ (١٦٢) ﴿هُدًى دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ (١٦٣) ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ وَأَيُّهُمْ يَرْكَبُكُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١٦٤)

عدالة النبي ﷺ في قسمة الغنائم، ومهامه في إصلاح أمته

ولمّا حثّ على الجهاد أتبعه بذكر ما يتعلّق به، وهو الغلول الذي هو أخذ الشيء من الغنيمة خيانة، فقال: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ مبني للمفعول من أغلّ بوزن أفعّل، ومن معاني أفعّل النسب كأكذبه نسبه إلى الكذب، أي لا يليق لنبي أن ينسبه أحد إلى الغلول فمن نسبه إليه فقد جفاه

وعصا الله، وحاصل ذلك نهى عن نسبته إليه، ومن معاني أفعل وجود شيء على وصف كذا، كأحمدته بمعنى وجدته محموداً، وأبخلته بمعنى وجدته بخيلاً، أي لا يليق لنبى أن يوجد غالباً، وهو لا يوجد غالباً إلا إن غلّ وهو لا يغلّ، فلا يوصف بوجوده غالباً، فمن وصفه به فقد جفاه وعصى، فذلك براءة لرسول الله ﷺ من قول بعض المنافقين في قطيفة حمراء فقدت من الغنيمة في بدر، لعلّ رسول الله ﷺ أخذها، ومن قول أهل المركز يوم أحد حين تركوا المركز: نخشى أن يقول رسول الله ﷺ من أخذ شيئاً فهو له فلا يكون لنا شيء، فسمّى الله عدم القسم لأهل المركز غلولا، فترّه رسول الله ﷺ عنه، لأنهم كالضاريين بالسيوف في غير المركز، وهم في قتال واحد ورامون أيضاً.

وروي أنهم لما تركوا المركز قال لهم رسول الله ﷺ: «ظننتم أن أنفل فلا أقسم»؛ فنزلت الآية، وقيل: بعث طلائع جيش لينظروا أين العدو وما حاله؟ فغنموا بعد ذهاب الطلائع فقسمها على من معه، ولم يعط الطلائع، فنزلت الآية نهياً له عن مثل ذلك، لأنّ الطلائع في حكم الحاضرين؛ لأنهم في شأن الجهاد، وسمّى الله هذا القسم غلولا تغليظاً، وهذه التسمية تغليظ بني عليه تغليظ آخر هو ما كان لنبى أن يغلّ.

وقيل: المعنى ما كان لنبى أن يغله أحد أي يسرق من غنيمته ومثله في ذلك غيره، سمى الأخذ من الغنيمة غلولا؛ لأنّه يؤخذ منها خفية، وأصل الغلول الأخذ خفية، ولأنّ السرقة من شأنها أن يربط يد صاحبها بالغلّ وهو الجامعة من الحديد، ولأنّه في الخفاء كغلّ الماء في خلال الشجرة.

﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بعينه وبإثمه، ففي البخاري ومسلم عن أبي هريرة: «قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم، فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره، حتى قال: «لا ألقين»، وروي «لا ألقين» بالفاء، وكذا فيما بعده، «أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء»، يقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: «لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»، «لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمة — أي صوت طلب العلف دون الصهيل — فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»، «لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء — أي صوت شاة —، فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»، «لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»، «لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع — أي ثياب تحفق — فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: «لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»، «لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت — أي ذهب أو فضة — فيقول: يا رسول الله أغثنى، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»<sup>(١)</sup>

١- رواه البخاري في كتاب الجهاد (١٨٥) باب الغلول، رقم ٢٩٠٨. ورواه مسلم في كتاب الإمارة (٦) باب غلظ تحريم الغلول، رقم ٢٤ (١٨٣١). ورواه أيضاً

ويروى بعد البعير أو بعد الفرس مثل ذلك في البقرة لها خوار.

وأعم من ذلك رواية: «من بعثناه على عمل فغلّ شيئاً جاء يوم القيامة يحمله على عنقه»<sup>(١)</sup>، فالإتيان بذلك على ظاهره، ويقرب إليه ما روى ابن مردويه والبيهقي عن بريدة: «أنه يربط ما غلّ بحجر يزن سبع خلفات»<sup>(٢)</sup> ويلقى في النار ويكلف الغال أن يأتي به من النار وقد هوى فيها سبعين خريفاً»<sup>(٣)</sup>، وقيل المراد في الآية: الإتيان بإثمه، وقيل: يصور عمله في الغلول بصورة جسم والظاهر الأول، فقيل: لأبي هريرة كيف يأتي بمائة بعير أو بمائتي بعير؟ فقال: «يَقْدِرُ، لأنّ ضرسه كأحد وفخده كورقان»<sup>(٤)</sup>، وساقه كبيضاء»<sup>(٥)</sup>، ومجلسه ما بين الربدة والمدينة»، وعنه عليه السلام: «هدايا الولاة غلول».

﴿ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ أي جزاء ما كسبت من خير أو شرّ وغللول وغيره، أو سُمّي الجزاء باسم سببه أو باسم ملزومه، فهذا

البيهقي كاملاً في كتاب شعب الإيمان (٢٩) باب في أداء خمس المغنم إلى الإمام أو

عامله على الغنائم، ج ٦/ص ٣٠٠، رقم ١٥٧٩٢. من حديث أبي هريرة.

١- أورده الألوسي في الدر، ج ٢/ص ١٠٢. تفسير الآية.

٢- الخلفة: بكسر اللام، الناقة الحامل، وجمعها خلف وخلفات.

٣- أورده الألوسي في الدر، ج ٢/ص ١٠٢.

٤- الورقان: بكسر الراء، اسم جبل في طريق مكة.

٥- اسم عقبة التنعيم.

لعمومه، كالبرهان لخصوص الغلول وتأکید لشأنه، إذ كان الجزاء على أقل شيء فكيف الغلول؟ وقيل: المراد الغلول، وأن ما بين بعثه مع ما غلّ وإدخاله النار مدّة طويلة، فـ«ثُمَّ» للتراخي في الزمان ويجوز أن تكون للتراخي في الرتبة؛ بمعنى أنّه يبعث مفتضحا بما غلّ تعذيبا له به وبافتضاحه، وعذابه في النار أشدّ عليه من ذلك، ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص ثواب أو زيادة عقاب.

﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ﴾ بطاعته وطاعة رسوله وترك الغلول والفرار والكفر، وثبت له الجنة أو اتّبع موجب رضوان الله أي فـ«أَمَّنِ اتَّبَعَ؟»، أو أجعل الله له تمييزا بين الضال والمهتدي؟، «فمَنْ اتَّبَعَ» والاستفهام للنفي و«من» موصولة أو موصوفة، ﴿كَمَنْ بَاءً بِسَخَطٍ﴾ عقاب على معاصيه وغلوله وفراره وكفره، ﴿مَنْ اللَّهُ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾ هي والجملتان من الصلة لا مستأنفتان عنها.

و«المصير» اسم مكان ميمي، ولا داعي إلى جعله مصدرا ميميا، بمعنى بئس المصير صيرهم إلى جهنّم. والأصل في صار أن يكون في غير ما كان فيه قبل، وفي رجوع أن يكون فيما كان فيه قبل، وقد يتعاكسان، وقد يلاحظ في الرجوع إلى الله معنى ما كانوا عليه قبل، من كونهم لا خيار لهم ولا ملك.

﴿هُمْ﴾ أي المؤمنون والكافرون عند ابن عبّاس والكلبي كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (سورة

الزلزلة: ٧، ٨). ﴿دَرَجَاتٍ﴾ مراتب، ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أحوالهم درجات، أو «هم» ذوو درجات، أو هم كدرجات كقولك: زيد أسد، أي كأسد، أو «هم» نفس الدرجات مبالغة في التفاوت، ووجه الشبه التفاوت ثوابا وعقابا باتباع رضوان الله، وبالبداء بالسخط، وتفاوت أيضا المتبعون فيما بينهم والباؤون فيما بينهم، وكل ذلك في الآية.

وجعل ابن عباس التفاوت بين من أتبع، ومن باء فقط، والدرجات تستعمل في الشر كما تستعمل في الخير كقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ﴾ (سورة آل عمران: ١٦٣)، أو المراد في الآية المؤمنون برّد الضمير إلى من أتبع؛ لأنّ لفظ الدرجات أنسب به، وبقوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وإنّما يضيف إلى نفسه الخير كقوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (سورة الأنعام: ٥٤) غالبا، فيقدّر للكفار هكذا والعصاة دركات عنده أو نحو ذلك، أو المراد من كفر فيردّ الضمير إلى من باء، ويناسبه أنّه أقرب، وبه قال الحسن إذ فسّر ذلك بأنّ أهل النار متفاوتون في العذاب، ومعنى عند الله في حكمه وعلمه وقضائه، ويتعلق بدرجات؛ لأنّ معنى درجات متفاوتون، ومن تفاوتهم في العذاب قوله ﷺ: «إِنَّ مِنْهَا ضَخْضَاخًا وَغَمْرًا وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يَكُونَ أَبُو طَالِبٍ فِي ضَخْضَاخِهَا»، وقوله ﷺ: «اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إِنَّ أَقْلَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا لَهُ نَعْلَانِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي مِنْ حَرِّهِمَا دِمَاعَهُ، يَنَادِي يَا رَبِّ هَلْ يَعْذَّبُ



أحد عذابي»<sup>(١)</sup>.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ يجازي متبع الرضوان بالكرامة والشواب، وغيره بالمهانة والعذاب.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ﴾ أنعم، وأصله القطع فإنَّ البليَّة تقطع بالنعمة، وإذا أعددت على أحد بما فعلت به من الخير فقد مننت، أي أبطلت ما فعلت وقطعته. ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالفعل، ومن يؤول أمره إلى الإيمان أنعم عليهم برسوله والإيمان به، ومنهم الرسول من الله عليه بالوحي وإيمانه به ومن عليه بمن تبعه، وكلُّ نبيء هو أوَّل من يؤمن بما أوحى إليه أنه من الله، ولو تقدَّم الإيحاء به إلى غيره، والرسول منَّة على كلِّ أحد لأنه منجاة لكلِّ من أرادها، إلاَّ أنه خصَّ المؤمنين لأنَّهم المنتفعون به، والمراد المؤمنون من العرب أو من قريش أو من الناس.

﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ نسبهم من اسماعيل ومن عدنان إليهم، ونسبه في كلِّ العرب إلاَّ بني ثعلبة<sup>(٢)</sup>، تنصَّروا واستمروا عليها، وكان في قومه يشاهدونه من حيث نشأ إلى ادَّعائه الوحي، ما يرون منه محرَّماً ولا

١- رواه المنذري في كتاب صفة الجنة والنار، فصل في تفاوتهم في العذاب وذكر أهونهم

عذاباً، رقم ٨٣. مع اختلاف في اللفظ. من حديث أبي هريرة.

٢- ضبطه ابن عاشور - في تفسيره التحرير والتنوير -: بني ثعلب. حكاية عن النقاش.

انظر - مج ٣/ج ٤/ص ١٥٨.

مكروها ولا شيئاً من مساوئ الأخلاق، وما رأوا منه إلا عبادة الله بما أمكن له قبل الوحي، ومكارم الأخلاق، فيبعد أن ينسبوه إلى الكذب في دعوى الوحي، ولا كذب أقبح من دعوى الوحي كذبا، إلا دعوى الألوهية وعبادة الأصنام، وجحود الله وأنواع الشرك، فبعثه فيهم من أكبر النعم، إذ كان أقرب لهم إلى فهم كلامه، وإلى الإيمان، فلا يكذبونه لمشاهدتهم صدقه في كل أحواله، وإذا كان أنسب لهم بالافتخار به فيكون من دواعي الإيمان به.

أو ﴿أنفسهم﴾ قرش ويدلُّ له قراءة «من أنفسهم» (بفتح الفاء) فذلك أشدُّ لهم فخرا ونعمة، أو أنفسهم الإنس لا من الجن ولا من الملائكة، فهو أليق بالأخذ عنه، وأخرج البيهقي عن عائشة: «إنَّ المراد العرب خاصة»، وذلك في الآية، وإلا فهو رحمة للعالمين كلهم ومن يتعلَّق ببعث، أو بمحذوف نعتا لـ «رسولا».

(أصول الدين) ومن لم يعلم أنه من الجن أو الإنس أو الملائكة أشرك، ومن لم يعلم أمن العرب أو العجم؟ أشرك، لأنَّ كونه من العرب معلوم كالأمر الضروري، وقيل: لا يشرك، ومن جزم بأنه من العجم أو من الجن أو الملائكة أشرك، لا إن لم يعلم أنه من أشرف القبائل.

﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ أي القرآن وهو أفضل كتب الله، بعد ما لم يجدوا إلا ما قلَّ جداً من أهل الكتاب من الوحي ممزوجا بأكاذيب. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يطهرهم من الشرك وما دونه من المعاصي وسوء الطباع، والاعتقاد وفساد الجاهلية وأهل الكتاب، أو يشهد لهم أنهم أزكيا.

﴿وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ﴾ القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةُ﴾ السنة، يعبر عن القرآن تارة بالآيات، وتارة بالكتاب، تلويحاً بأنه نعمة من حيث إنه علامة ونعمة من حيث أنه كلام مجموع، وقد يعبر عنه بالحكمة من حيث إنه عصمة، فوسَّط التزكية للإيذان بذلك التعدد في النعم، فإنَّ التزكية تكميل بالعمل المرتب على التعليم المرتب على التلاوة، وأمّا قوله: ﴿رَبَّنَا وابعث فيهم رسولاً...﴾ (سورة البقرة: ١٢٨) إلخ، فتبادر منه أنَّ الكلَّ نعمة مشتمل على نعم. ﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ إنَّ الشأن كونهم.

(نحو) وليست «إنَّ» عاملة في مذكور ولا محذوف، لكن بينت المعنى، وقيل: عملت في ضمير الشأن محذوفاً؛ ويجوز تقدير غيره إذا أمكن مثل أن يقدر هنا: «وإنَّهم كانوا». ونسب للبصريين أنَّها تهمل ولا يقدر لها ضمير، وأجازوا إعمالها في ظاهر.

﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قبل بعثه ﷺ ﴿لَفِي ضَلَالٍ﴾ عن الدين والمصالح، ﴿مُبِينٍ﴾ ظاهر.

﴿أَوَلَمْ أَصْابَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَابَتْكُمْ مِثْلُهَا فَلْتُمُوهُ أَبَىٰ مَذَا أَقُلُّ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَيَا ذِي اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَاقَوْهُ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَكُمُ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي

قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِلْأُخْرَانِهُمْ وَقَعْدُ الْوَاطِعُونَ مَا قُلْنَا قُلْ فَادْرَأْ وَأَعَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾

### أخطاء المؤمنين في غزوة أحد، وبعض قبائح المنافقين

﴿أَوَلَمَّا﴾ الهمزة ميمًا بعد الواو، والعطف عَلَى ما قبل «أو» العطف عَلَى محذوف، أي أتسون النصر السابق بيدر ومبدأ أحد؟ وترك المركز والإلاح بالخروج وقد كرهه ﷺ، وَلَمَّا ﴿أَصَابَتْكُمْ﴾ وأجيز كون هَذِهِ الواو استئنافاً.

(نحو) ولا يثبت عندي واو الاستئناف، لأنَّ الاستئناف غير معنى، كما قال ابن هشام: «إِنَّ الاستفتاح غير معنى»؛ وليس من ذلك قولنا: من للابتداء؛ لأنَّ المعنى أَنَّ «مِنْ» تدلُّ عَلَى بدء الشيء من كذا، وَهَذَا مَعْنَى صحيح.

﴿مُصِيبَةٌ﴾ فعلة مصيبة من المشركين بأحد، موصوفة بما في قوله: ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَيْهَا﴾ أو والحال أنكم قد أصبتم منهم مثليها بيدر، قتلتم سبعين وأسرتهم سبعين، والأسر كالقتل، ولم يأسر المشركون بأحد أحداً. ولا مانع من أن يكونوا قتلوا أوَّل أحد سبعين، والأشهر أنهم قتلوا أقل، وقيل: قتلوا سبعين، وقيل: خمساً وسبعين، وأسروا سبعين كما مرَّ؛ وقيل: المثلان الهزيمتان، هزموا المشركين يوم بدر، وهزموهم أوَّل مرة في

أحد.

﴿قُلْتُمْ﴾ ما قبل «لما» مسلط على جوابها، أي: أقلتُم لما أصابتكم. ﴿أَنْتَى﴾ من أين ﴿هَذَا﴾ وقدّر بعض: «أنتى أصابنا هذا؟» أي هذا الذي أصابنا من القتل والانهزام، مع أننا مؤمنون بنصر الله ورسوله، يقوله المنافقون إنكاراً لنبوءته ﷺ، وضعفاء المؤمنين تعجباً وطلباً لوجه ذلك.

﴿قُلْ هُوَ﴾ أي الذي أصابكم ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ بالحاحكم بالخروج إلى أحد وترك المركز، وبما روي — إن صحَّ — أن جبريل عليه السلام جاء إلى رسول الله ﷺ يوم بدر فقال: «إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ مَا صَنَعَ قَوْمُكَ مِنْ أَخْذِهِمُ الْفِدَاءَ، وَقَدْ أَمَرَكَ أَنْ تَخِيرَهُمْ بَيْنَ قَتْلِ الْأَسْرَى وَبَيْنَ أَنْ يَأْخُذُوا الْفِدَاءَ عَلَى أَنْ يَقْتُلَ مِنْهُمْ عِدَّةَ الْأَسْرَى فِي حَرْبٍ أُخْرَى»، فقالوا: «يا رسول الله، نأخذ الفداء نتقوى به، ونقتل منا بعدتهم شهداء، لا نقتلهم وهم عشائرننا وإخواننا»، فكان القتل بأحد، ويكون الجواب بمن ترجيح أن يقدّر معنى «أنتى» بـ«من أين»، ولا يتعيّن ذلك لجواز أن يتخالفا بذلك مع صحّة المعنى.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من النصر وغيره ﴿قَدِيرٌ﴾ فمن ذلك نصره لكم حين وافقتم، وخذلانه لكم حين خالفتم، وقيل: وعد بالنصر بعد، فيكون جمع التوبيخ والوعد.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعَانِ﴾ جمع المشركين وجمع المؤمنين

من قتل وهزم، وَهُوَ يَوْمَ أُحُدٍ، ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ بقضائه بإدالة الكفار عليكم، أو بتسليطه إيَّاهم عليكم، والتخلية من لوازم الإذن وهي مرادة في التسليط، أو بعلمه كقوله: ﴿وَأَذَانَ مِنَ اللَّهِ﴾ (سورة التوبة: ٣) أي إعلام، إِلَّا أَنَّ الإخبار بِأَنَّ ذلك بعلمه لا يفيد التسلية، والمقام لها، ومعلوم أَنَّ علمه عامٌّ، وما أصابهم يوم التقى الجمعان شيء معلوم عندهم لا عموم وإيهام، فلا تكون موصولة عامة تشبه الشرطيّة، فتكون الفاء بعدها، ولا شرطيّة لعدم العموم، الجواب أَنَّها موصولة عامة أو شرطيّة. وجه العموم أن تقدّر: وما يتبيّن أَنَّهُ أصابكم، أو ما أصابكم كائنًا ما كان، وذلك من تقدير الإيهام والعموم في المعلوم المخصوص، وإذا جعلت شرطيّة فالتقدير: «فهو بإذن الله»، لأنَّ الجواب لَا بُدَّ أَنْ يكون جملة أو فعلا، ويجوز تقديره هنا فعلا يصحُّ شرطًا، ومع ذلك يقرن بالفاء للفصل بينه وبين الفاء بشيء هكذا: «فَيَاذَنَ اللَّهُ وقع»، يقال: إن جاء زيد فبالدراهم يكرم، بالفاء مع جزم يكرم.

﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على «بإذن الله» عطف سبب على مسبب، ولا مانع من عطف الجارّ والمجرور على مثلهما مع اختلاف معنهما، نحو: «جئت بالجند وفي الصباح». ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ أي ليعلم المؤمنين والمنافقين علم وقوع طبق العلم الأزلي، أو ليميّز للناس ما في علمه تعالى من إيمان المؤمنين، ونفاق المنافقين. وأعاد «يعلم» تأكيدًا، ولئلاّ يقرن الكفار والمؤمنون على نهج واحد.

﴿وَقِيلَ...﴾ إِنْ عَظِفَ عَلَى نَافِقُوا، قَالَ الْمُسْلِمُونَ لَهُمْ حِينَ انصَرَفُوا  
 عَنِ الْقِتَالِ وَهُمْ ثَلَاثُمِائَةٍ، رَئِيسُهُمْ ابْنُ أَبِيٍّ، وَقِيلَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،  
 وَقِيلَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَرَامٍ، مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ وَعَلَيْهِ الْجُمُهورُ، وَتَقَدَّمَ  
 غَيْرُ ذَلِكَ. ﴿لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا﴾ بَدَلَ اشْتِمَالٍ مِنْ «تَعَالَوْا»، وَالرِّبْطُ بِالْمَعْنَى  
 لَا بِالْمَعْنَى<sup>(١)</sup>، وَهُوَ كَوْنُ الْقِتَالِ مِنْ لَوَازِمِ التَّعَالِي لَا بِالضَّمِيرِ، إِذْ لَا يَعُودُ  
 الضَّمِيرُ لِلْجُمْلَةِ، ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الْكُفْرَةَ، ﴿أَوْ ادْفَعُوا﴾ ادْفَعُوا الْكُفْرَةَ  
 عَنِ الْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ، وَادْفَعُوهُمْ بِكَثْرَةِ سُودِ الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ  
 كَثْرَتَهُ تَكْسِرُ هِمَّةَ الْعَدُوِّ وَتُرَوِّعُهُ، أَيِ احْضُرُوا يَحْصُلُ بِحُضُورِكُمْ قِتَالُ  
 الْعَدُوِّ أَوْ دَفْعُهُمْ بِكَثْرَتِكُمْ عَنِ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ، وَلَوْ لَمْ تَقَاتِلُوا، أَوْ ادْفَعُوا  
 عَنِ أَنْفُسِكُمْ اسْمَ النِّفَاقِ بِالْقِتَالِ أَوْ الْحُضُورِ وَلَوْ لَمْ تَقْصِدُوا وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ  
 وَجَلَّ.

﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَاكُمْ﴾ هَذَا مِمَّا يَقْوَى كَوْنُ «قِيلَ»  
 عَظِفَ قِصَّةً عَلَى أُخْرَى لَا عَلَى صِلَةِ «الَّذِينَ»، وَإِلَّا قَالَ: «فَقَالُوا»  
 بِالْعَظْفِ. وَمَعْنَى ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا﴾: لَوْ عَرَفْنَا أَنَّ مَا ذَهَبْتُمْ لَهُ هُوَ قِتَالُ  
 لَاتَّبَعْنَاكُمْ، وَلَكِنْ عَرَفْنَاهُ إِقْدَاءً بِالنَّفْسِ لِلتَّهْلُكَةِ لِكثْرَةِ عَدُوِّكُمْ، وَلِتَجْرِبَتِنَا أَنَّهُ  
 كُلَّمَا خَرَجْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى عَدُوِّنَا يَغْلِبُنَا، أَوْ لَمْ نَعْرِفْ كَيْفِيَّتَهُ وَلَمْ نَجْرِبْهُ، وَلَوْ  
 عَرَفْنَا ذَلِكَ لَاتَّبَعْنَاكُمْ. أَوْ لَمْ نَعْرِفْ أَنَّ قِتَالًا يَقَعُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّكُمْ، وَلَوْ

١ - كَذَا فِي الْأَصْلِ، وَلَعَلَّ الصَّوَابُ: «بِالْمَبْنَى».

عرفنا لاتَّبَعْنَاكُمْ، والوجهان الأخيران استهزاء وغشٌّ، وذلك أوَّل ما صرَّحوا به من نفاقهم.

﴿هُمُ لِلْكَفَرِ﴾ أي قربهم إلى اعتقاد الشرك ونصرة أهله. ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ قالوا منصرفين عن أحد: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ﴾ متعلق بقوله: ﴿أَقْرَبُ مِنْهُمْ﴾ أي من قربهم، ﴿لِلْإِيمَانِ﴾ إلى اعتقاد الإيمان ونصرة أهله، لأنَّ انصرافهم عن أحد ضعف في قلوب المؤمنين، وقوَّة في قلوب المشركين، وقيل ظهور هذا منهم هم أقرب إلى الإيمان منهم إلى الكفر بحسب الظاهر، واللام الأولى متعلِّقة بالمضاف المقدَّر، والثانية متعلِّقة بمضاف مقدَّر أيضاً كما رأيت، وهما بمعنى «إلى»، أو بمعنى «من»، ولم يتَّحد متعلِّقهما.

﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ من الإيمان ﴿مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ منه، وذكر الأفواه مع أنَّ القول لا يكون إلَّا منها تأكيداً أو تصويراً لحقيقة القول بصورة فردِه الصادر عن آله التي هي الفم لقوله تعالى: ﴿وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ (سورة الأنعام: ٣٩)، أو مبالغة بأنَّ القول بجميع الفم كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ (سورة النساء: ١٠) وقولهم: «فلان أكل في بطنه» أي ملأه. وإذا قلنا يطلق القول على الاعتقاد أيضاً حقيقة، فذكره لذلك أيضاً، وإلَّا فقله: ﴿مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ ظاهر في أنَّ القول بالأفواه، ولو لم يذكرها.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾ منكم ﴿بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ وصحَّ التفضيل مع أنَّ علم



الله غير علم المخلوق، اعتبارا لجامع مطلق عدم الجهل، فإنَّ الله جلَّ وعلا لا يجهل، والمسلمون لم يجهلوا بعض أحوال المنافقين، لكن علم الله أعمُّ إذْ عَلِمَ أحوال المنافقين كُلِّها، وعلمها تفصيلا وإجمالا، والذي يكتُمون هو النفاق وطعنهم في الإسلام إذا خلوا.

﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ نعت «الذين» أو بدل منه أو بدل من ضمير «أفواههم» أو «قلوبهم»، أو من واو «يكتُمون»، أو ذمُّ «الذين»، أو هم الذين. ﴿لِإِخْوَانِهِمْ﴾ في شأن إخوانهم، أو لأجل إخوانهم، أو خاطبوا إخوانهم، وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ التفات، أي لو أطعتمونا ما قُتِلتم. والأخوة أخوة النسب أو البلد، وهم شهداء أحد المخلصون، أو أخوة دين النفاق، فَإِنَّ مِمَّنْ مات في أحد من هو منافق. ﴿وَقَعَدُوا﴾ في المدينة عن الجهاد، عطف على «قالوا»، أو حال بلا تقدير «قد» أو «هم»، أو تقدير أحدهما، وذلك في الماضي الميثب. ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ في القعود في المدينة عن الخروج للجهاد، أو المراد بالقعود الانخزال عن القتال بعد الخروج كما مرَّ أَنَّ ابن أبي انخزل بثلاثمائة، فتبعهم أبو جابر يدعوهم للرجوع إلى النبي ﷺ وحزب الله عزَّ وجلَّ. ﴿مَا قُتِلُوا﴾ كما لم تقتل إذ لم نخرج.

﴿قُلْ﴾ لهم ﴿فَادْرُءُوا﴾ أي إذا اعتبرتم ذلك فادروا، أي ادفعوا، ﴿عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أنَّ الموت ينجي منه القعود، فَإِنَّهُ إذا جاءكم لم تقدروا على رده، ومن قدرَّ الله موته في موضع لم يجد إلاَّ أن يخرج إليه، ومن قدرَّ موته في موضعه لم يجد أن يموت في غيره،

فيدركه في موضعه، وروي أنه: أنزل بهم الموت فمات منهم نحو سبعين عدد من قتل في أحد بلا خروج، ولا قتال لإظهار كذبهم، وجميع ما في العالم لا يقع إلا بإذن الله على سبب وعلى غير سبب، فكما يكون عدم الخروج سببا للنجاة يكون سببا للموت.

﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧١) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ لَمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٤) إِنَّمَا ذُكِرَ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٥) ﴿

### منزلة الشهداء المجاهدين في سبيل الله

﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ من شهداء أحد وكذا مثلهم، ﴿أَمْوَاتًا﴾ نزلت في شهداء بدر أو أحد، وإن تأخرت الآية عن

أحد ففيهما. والخطاب لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أو كلٍّ من يصلح له، أو لمن قالوا: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ ورجَّحوا أنها نزلت في شهداء أحد، وأمّا شهداء بدر فنزل فيهم: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ...﴾ (سورة البقرة: ١٥٤) الآية.

(سبب النزول) لَمَّا وجدوا طيب ماكلهم ومشربهم بأرواحهم في أجواف طير خضر في قناديل ذهب معلقة تحت العرش، قالوا: «من يبلغ عنا إخواننا أننا أحياء في الجنة ليرغبوا في الجهاد»، فقال الله عز وجل: «أنا أبلغهم عنكم»، فأنزل: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾. قال جابر بن عبد الله: قُتل أبي في أحد عن بنات وديون، فقال ﷺ: بعدما رأى انكساري وأخبرته: «أحياء الله»، وقال له: «يا عبد الله: سلني ما شئت، فقال أعدني للدنيا فأقتل فيك ثانياً، فقال يا عبدي قضيت أن لا أعيد إلى الدنيا من مات»<sup>(١)</sup>.

«وكلم الله الشهداء من وراء حجاب، أي بواسطة الملائكة، وكلم أباك كفاحاً أي خلق له كلاماً حيث شاء فسمعه، قال: فمن يبلغ ما أنا فيه من الكرامة، قال: أنا» فأنزل الآية. وروى ابن إسحاق عن أنس أنها في أهل بير معونة رضي الله عنهم، وأنه أنزل الله عز وجل فيهم قرآناً يتلى، أبلغوا عنا قومنا إننا قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه، ثم نسخ.

﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ هم أحياء، ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ لا أموات عنده أي حيوا

١ - أورده الألوسي في الدر، ج ٢/ص ١٠٦. وقال: رواه البيهقي في الدلائل.

لإخوانهم في الدين وقرابتهم بما نالوه بالشهادة من الكرامة ليفرحوا لهم، ويحرصوا في القتال.

﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ بإخوانهم المؤمنين الذين لم يلحقوا بهم حينئذ، بأن لم يقتلوا، ولكن يقتلون بعد ذلك شهداء. ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ قال ابن عباس: «تنزل على الشهداء صحف مكتوب فيها أسماء من يقتل بعدهم شهيدا، فيفرحون لهم بذلك»، والاستبشار يذكر ويراد به الفرح، ويراد به البشارة وذلك كقوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ بما غفر لي ربِّي وجعلني من المكرمين... ﴿(سورة يس: ٢٧) إلخ.﴾

﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من وقوع محذور لعدمه، ومصدر السلب بدل اشتغال من «الذين»، أي انتفاء خوف من خلفهم، ويجوز أن يقدر بـ«أن لا»، وليس المراد أن المتقدمين لا يخافون على من خلفهم.

﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على فوت محبوب إذا ماتوا لعدم فوته، ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ كرّره تأكيد لنفي الخوف والحزن، بإثبات النعمة والفضل وأجر الإيمان لهم، وقد قيل: هو بدل من يستبشرون الأول، والاستبشار الأول بحال إخوانهم الذين يستشهدون بعد، والثاني بحال أنفسهم، أو الأول بدفع المضار، ولذا قدّم، والثاني بوجود المسار.

﴿بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ﴾ مقدار من النعمة جعله بفضله ثوابا لأعمالهم، لا لاسحقاقهم؛ لأن أعمالهم خلقها الله لهم، ويسرّها لهم فهي نعمة أيضا. ﴿وَفَضْلٍ﴾ مقدار من النعمة زائد على ما جعله ثوابا، وكلا المقدارين لا

يعلم كنهه إلا الله، وذلك كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (سورة يونس: ٢٦). ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أجر إيمانهم، فالنعمة أجر العمل، وهذا أجر التصديق والتوحيد، والمراد عموم المؤمنين، فدخل فيه هؤلاء، وأمّا الكفرة فلا أجر لهم على عملهم ولا فضل.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ الجرح في أحد، أمدحُ الذين، أو هم الذين، أو بالذين لم يلحقوا بهم الذين استجابوا، أو المؤمنين الذين، أو الذين استجابوا لله... إلخ لمُحسنهم المتقين أجر عظيم، كما قال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾ بالأعمال الصالحات، ﴿وَاتَّقُوا﴾ ما نهوا عنه، ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ومن لم يكن منهم كذلك فلا أجر له، وإن فرضنا أن هؤلاء كلهم محسنون متقون «فمن» للبيان، وهذا راجح أو متعين، لقوله عز وجل: ﴿استجابوا﴾ فذكرُ الإحسان والاتقاء مدح وتعليل لا قيد، ولذلك عدل عن مقتضى الظاهر، وهو أن يقول لهم أجر عظيم، وهم من أعظم من يمدح، خرجوا للقتال مع ما فيهم من جروح جديدة.

(سيرة) تقدم أنه لما ذهب أبو سفيان يوم أحد إلى مكة خرج إليه رسول الله ﷺ، وذلك من الغد للقتال صبيحة يوم الأحد، لست عشرة أو ثمان مضت من شوال، على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة، ونادى منادي رسول الله ﷺ: أن لا يخرج معنا أحد إلا من شهد معنا يومنا بالأمس، فخرج ستمائة وثلاثون رجلا مؤمنا خالصا، إلى أن وصلوا حمراء الأسد موضع على ثمانية أميال من المدينة على يسار الذهاب إلى ذي

الحليفة، وبه سميت غزوة حمراء الأسد، وأقاموا بها الاثنين والثلاثاء والاربعاء ثم رجعوا إلى المدينة يوم الجمعة، وقد غابوا خمسا، وأذن ﷺ لجابر بن عبد الله بن حزام أن يرجع إلى المدينة ليقيم على سبع أخوات له أمره أبوه بهن. وقيل: خرج في جماعة لا في ستمائة وثلاثين، وسبب هذا الخروج ما بلغه أن أبا سفيان لمّا بلغ الروحاء ذاهبا إلى مكة أراد الرجوع إلى المدينة ليستأصل من بها، ولم يرجع لرعب في قلبه، واشتدّ هربهم، فلم يدركهم رسول الله ﷺ.

وأما غزوة بدر الصغرى فمن قابل إذ واعد أبو سفيان بها رسول الله ﷺ، وأشار إليها في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ نُعِمْ بن مسعود الأشجعي، عامٌّ أريد به خاصٌّ إطلاقا للكل وإرادة للبعض، كقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ (سورة النساء: ٥٤)، أي رسول الله ﷺ، أو [أل] للحقيقة كما تقول فلان يشتري النخل أو يركب الخيل، ولو لم يشتري أو يركب إلا واحدة، أو نُعِمْ ومن وافقه على قوله من أهل المدينة من المنافقين وضعفاء المؤمنين، وقيل: الناس ركب من عبد قيس، وأسلم نُعِمْ يوم الخندق. ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾ أبو سفيان ومن معه ﴿قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ جموعا ليقاتلوكم، ﴿فَاخْشَوْهُمْ﴾ أي لا تخرجوا إليهم، فعبر عن عدم الخروج بملزومه، وسببه، وإلا فالخشية ضرورة لا كسبية فلا يؤمر بها لتكسب.

(سيرة) لمّا كان عام قابل خرج أبو سفيان ومن معه في ألفين من قريش حتى نزل "بئر الطهران" لموعد بدر الصغرى، فألقى الله في قلبه الرعب، وبدا له أن يرجع فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة

للميرة، فقال هَذَا مَوْعِدُنَا لِمُحَمَّدٍ إِلَّا أَنَّ الْعَامَ جَدِبَ لَا شَجَرَ يَرْعَى وَلَا لَبَنَ يَشْرَبُ، فَاذْهَبُوا إِلَيْهِ فَتَبَّطَوْهُ، وَقَدْ بَدَأَ لِي أَنْ أَرْجِعَ، فَشَرَطَ لَهُمْ حَمْلَ بَعِيرٍ مِنْ زَيْبٍ إِنْ ثَبَّتُوا الْمُسْلِمِينَ، أَوْ لَقِيَ نَعِيمٌ بْنُ مَسْعُودٍ مُعْتَمِرًا وَقَالَ لَهُ ذَلِكَ، أَوْ جَعَلَ لَهُ عَشْرَةَ أْبْعُرَةٍ إِنْ ثَبَّتَهُمْ، وَضَمَّنَهَا لَهُ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو، وَيَكْنَى أَبَا يَزِيدٍ، وَقَالَ لَهُمْ أَبُو سَفْيَانَ: «إِنْ خَرَجَ مُحَمَّدٌ وَلَمْ أَخْرَجْ زَادَهُ جِرَاءُ عَلَيْنَا فَاجْهَدُوا فِي تَثْبِيطِهِ»، فَجَاؤُوا الْمَدِينَةَ فَتَبَّطُوا، أَوْ جَاءَهَا فَوَجَدَهُمْ يَتَجَهَّزُونَ لِلْخُرُوجِ، فَقَالَ لَهُمْ: غَلِبَكُمْ أَبُو سَفْيَانَ فِي الْعَامِ الْمَاضِي، وَلَمْ يَفْلِتْ مِنْكُمْ إِلَّا شَرِيدٌ، وَإِنْ ذَهَبْتُمْ إِلَيْهِمُ الْآنَ لَمْ يَفْلِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ، وَمَا هَذَا بِالرَّأْيِ، فَأَثَّرَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمْ، فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ فَقَالَ: «وَاللَّهِ لَأُخْرِجَنَّ إِلَيْهِمْ وَلَوْ وَحْدِي»، فَخَرَجَ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا وَالْبَاقُونَ يَمْشُونَ، أَوْ يَتَعَاقِبُونَ، وَالْجُمْلَةُ أَلْفٌ وَخَمْسُمِائَةٌ.

﴿فَرَادَهُمْ إِيْمَانًا﴾ زَادَهُمُ اللَّهُ أَوْ الْقَوْلُ، أَيُّ قَوْلِ الرِّكْبِ وَقَوْلِ نَعِيمٍ، أَوْ الْمَقُولِ أَوْ الْقَاتِلِ الْجَنَسِ، أَوْ الْقَاتِلِ نَعِيمٍ.

(أَصُولُ الدِّينِ) وَنُصُوصُ الْقُرْآنِ أَنَّ الْإِيمَانَ يَزْدَادُ بِنَزُولِ شَيْءٍ آخَرَ، وَحَصُولِ مُعْجَزَةٍ أُخْرَى، وَيَأْجِزُ الْفِكْرَ فِي الْحُجَّةِ، وَزِيَادَةُ الْحُجَّةِ وَالْعَمَلِ، وَقَابِلُ الزِّيَادَةِ يَقْبَلُ النِّقْصَ، هَذَا مَذْهَبُنَا. وَالنِّقْصُ يَكُونُ بِالْكَسَلِ، وَطُولِ الْعَهْدِ، وَقِسْوَةِ الْقَلْبِ، وَمَنْ طَبَعَ الْبَشَرُ النِّقْصَ بِطَوْلِهِ. رَأَى أَبُو بَكْرٍ قُوَّةَ خَشْيَةِ قَوْمٍ أَسْلَمُوا حَادِثًا فَقَالَ: «كَذَلِكَ كُنَّا ثُمَّ قَسَتْ الْقُلُوبُ». قَالَ ابْنُ عَمْرٍو: «قَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ؟» فَقَالَ ﷺ: «نَعَمْ يَزِيدُ حَتَّى يَدْخُلَ صَاحِبُهُ الْجَنَّةَ، وَيَنْقُصُ حَتَّى يَدْخُلَ صَاحِبُهُ النَّارَ».

﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ كافينا، كقول إبراهيم لجبريل حين ألقى في النار: «حسبي علم الله بحالي». وقد قال [له]: «ألك إلي حاجة؟». ﴿وَنَعَمْ الْوَكِيلُ﴾ هو، وهو من يوكل إليه الأمر، أي يترك، قال أبو هريرة: «قال رسول الله ﷺ: إذا وقعتُم في الأمر العظيم فقولوا: "حسبنا الله ونعم الوكيل"»<sup>(١)</sup>. قال أبو نعيم عن شدّاد بن أوس: عنه ﷺ: «حسبي الله ونعم الوكيل أمان من كل خائف»<sup>(٢)</sup>. وأخرج ابن أبي الدنيا عن عائشة أنه إذا اشتدَّ همُّه ﷺ مسح بيده على رأسه ولحيته، ثم تنفَّس الصعداء وقال: «حسبي الله ونعم الوكيل»، ويروى أنه آخر ما قال إبراهيم حين ألقى في النار.

﴿فَانْقَلَبُوا﴾ خرجوا لبدر فانقلبوا، كقوله تعالى: ﴿فَانْقَلَبْ﴾، أي فضرِب فانقلب. ﴿بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ ربح تجارة، ﴿وَفَضْلٍ﴾ ثواب الآخرة إذ خرجوا للجهاد، أو العكس، أو النعمة السلامة والثبات على الإيمان، والزيادة فيه، والفضل: الربح، وافوا بدرا ولم يوافها أبو سفيان، وهو سوق لبني كنانة يجتمعون فيه كلَّ عام ثمانية أيَّام، ووافقوه ومعهم تجارة فباعوا

١- رواه الهندي في الكنز، الفصل الخامس من أدعية مؤقتة، الفرع الأول في أدعية الهم والحزن والكرب، ج ٢/ص ١١٨، رقم ٣٤١٧. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه الهندي في الكنز (الاكمال)، أدعية الهم والكرب والحزن، ج ٢/ص ١٢٥، رقم ٣٤٤٥. من حديث شدّاد بن أوس.



واشتروا أدمًا وزيبيا، وأصابوا الدرهم درهمين، فرجعوا إلى المدينة سالمين.  
﴿لَمْ يَمَسَّهِنَّ سُوءٌ﴾ جرح أو كيد عدو أو قتل، وعير أهل مكة  
جيش أبي سفيان: خرجتم لتشربوا السويق! فأنهضه ذلك إلى غزوة  
الأحزاب ولم تقدمهم، ورجعوا خائبين، فكانت آخر غزوهم.

﴿وَاتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ موجه بخروجهم إلى بدر الصغرى،  
ومطابقة الرسول ﷺ. ورضوانه: ولايته أو ثوابه. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ  
عَظِيمٍ﴾ للمطيعين، ومنه ما فعل بكم من خزي عدوكم ونصركم  
وحفظكم، وتوفيقكم، وتصليكم في الدين وغير ذلك.

﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الْقَاتِلُ أَوِ الْأَمْرُ لَهُ بِالْقَوْلِ مِنَ النَّاسِ، أَوِ الْقَاتِلُ جَنِّيٌّ:  
﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾، ﴿الشَّيْطَانُ﴾ الجنِّي إبليس، أو  
بعض أولاده، أو الإنسي أبو سفيان أو نعيم بن مسعود، أو الجنس الشامل له  
الصادق بركب عبد القيس، أو جنس الخبيث المضر الشامل لهؤلاء كلهم من  
الجن والإنس، إلا أن تفسير الشيطان بنعيم لا يناسب إسلامه بعد، ولو  
بتأويل تشبيه فعله بفعل الشيطان. والكاف خطاب للمؤمنين.

﴿يَخَوْفُ أَوْلِيَآءَهُ﴾ منافقي المدينة، والمفعول الثاني محذوف، أي  
القتال، أو غلبة المشركين، أو حذف الأول، أي يخوف نعيم، أو الركب،  
أو إبليس المسلمين أولياءه الذين هم أبو سفيان وأصحابه.

﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ لا تخافوا أيها المسلمون بالخروج مع الرسول ﷺ  
الناس الذين قيل: «إنهم قد جمعوا لكم»، ولا تخافوا أولياء الشيطان: أبا  
سفيان وأصحابه في القعود عن القتال. ﴿وَخَافُونَ﴾ في مخالفة أمري وترك

الذهاب معه ﷺ إِلَى الْقِتَالِ.

(قراءات) بحذف ياء المتكلم خطأ ونطقاً. وجملة ما حذف خطأ:  
اثنان وَسِتُونَ، يوقف بحذفها وإسكان ما قبلها.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ حقاً، فَإِنَّ الْإِيمَانَ الْحَقِيقَ يَحْمِلُ عَلَى إِثَارِ مَا أَمَرَ  
الله به، وترك ما نهى عنه. وقيل: الخطاب للخارجين والمتخلفين، والقصد  
التعريض للمتخلفين، وقيل: الخطاب للمتخلفين، لأنَّ الخارجين لم يخافوا إلاَّ  
الله، وقالوا: ﴿حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾، ووضع الظاهر موضع المضمَر  
نعياً عليهم بأنهم أولياء الشيطان؛ وإذا كان للمؤمنين فقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ﴾ زيادة تهيج إلى الإيمان.

﴿وَلَا يُخْرِجَنَّكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ  
لَهُمْ حِطّاً فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٧٦) إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ  
يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٧) وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا  
خَيْرٌ لَّأَنْفُسِهِمْ وَإِنَّا لَنُطْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٧٨) مَا كَانَ اللَّهُ  
لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ  
عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا  
وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٩) وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَاءِ اللَّهِ الَّتِي لَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ  
هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَغُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾

تسليّة الرّسول عليه السّلام، وتبكيّت الكفّار والبخلاء  
وذمهم، وتمييز الحبيث من الطيب

﴿وَلَا يُحْزِنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى الكفر، أو ضُمن يسارعون معنى يقعون، فعُدِّي بـ«في» إشارة إلى الرسوخ، مثل: ﴿يسارعون في الخيرات﴾ (سورة الأنبياء: ٩٠)، وهذا تسليّة لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى تَعْنَتِهِمْ فِي الْكُفْرِ، وتعرّضهم له بالأذى، والمُرَاد: يسارعون في زيادة الكفر، وزيادته كفر كلّما عنّ لهم أمر كفر دخلوه، أو هم المنافقون كلّما خلوا أظهروا ما أبطنوا من الشرك، أو كلّما تُخَيَّلَ غلبة المشركين عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أظهروا الشرك معاونة للمشركين، أو يسارعون من الإيمان إلى الشرك، عَلَى أَنَّهُمْ قَوْمٌ أَسْلَمُوا، ثُمَّ ارْتَدُّوا سَرِيعًا خَوْفًا مِنْ قَرِيشٍ، أو المنافقون وطائفة من اليهود، كما ذكروا معًا في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزِنُكَ...﴾ (سورة المائدة: ٤١) إلخ، والمُرَاد — والله أعلم — لَا تَحْزَنُ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْ نَصْرِهِمْ لَكَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ، وَلَا عَلَى وَاقِعٍ مِنْ إِعَانَتِهِمْ لَهُمْ كَمَا قَالَ:

﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوْا﴾ بمسارعتهم للكفر، ﴿اللَّهُ﴾ أولياءه، ﴿شَيْئًا﴾ أيّ ضرٍّ، أو بشيء ما، ولا يطلون دينه عزّ وجلّ، وإنّما ضرّوا أنفسهم بذلّ الدنيا وعذاب الآخرة وفوت نعيمها. ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ

حَظًّا ﴿نَصِيًّا﴾ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ من نعيمها، مع أنه أرحم الراحمين، لمزيد كفرهم ومسارعتهن إليه وإصرارهم، بل كفرهم ومسارعتهن إليه خذلان لهم، إذ لم يرد الله لهم حظًّا في الآخرة.

(أصول الدين) ولا أثر لشيء إلا بالله، ولا يكون في الوجود شيء إلا بإرادة الله تعالى ومشيته، من كفر وإيمان وغيرهما، وإرادته ومشيته لا تبدلان، بخلاف حبه وبغضه إذا كانا بمعنى أمره بالشيء ونهيه عن الشيء، فإنه يحبُّ الشيء أي يأمر به، ولا يفعله عاص، ويبغض الشيء أي ينهى عنه، ويفعله عاص، وأما حبه بمعنى إثابته أو مدحه، وبغضه بمعنى عقابه أو دمه فلا يتخلفان. وبطل بالآية قول المعتزلة: إنَّ الله أراد الإيمان والطاعة للعاصي، وإنَّما يريدان لفاعلهما، والآية في قوم أشقياء.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ عَلَى تِلْكَ الْمَسَارَعَةِ الْحَقِيرَةِ فِي النَّارِ. ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ﴾ استبدلوه ﴿بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوهُ﴾ بكفرهم ﴿اللَّهُ﴾ أولياءه من النبي والأصحاب وغيرهم، ﴿شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ...﴾ الآية تأكيد للتي قبلها، أو الأولى في المنافقين المتخلفين عن أحد وأشياعهم والمرتدين، والثانية لعموم الكفرة. أو الأولى في المرتدين والمتخلفين، والثانية في المنافقين، أو الأولى المنافقون أو من ارتدَّ.

﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي﴾ نمل، و«ما» اسم للإملاء، أو للعمر، أي نمليه، أو مصدرية، أي أنَّ إملاءنا ﴿لَهُمْ خَيْرٌ﴾ خير «أنَّ»، ﴿لَأَنْفُسِهِمْ﴾ والمصدر من خبرها سدَّ مسدَّ المفعولين، أي لا يحسبنَّ الذين

كفروا خيرة ما غلبي لهم، ويجوز كون «ما» مصدرية، أي أن إملأنا لهم خيرة. ﴿إِنَّمَا﴾ إنَّ العمر الذي ﴿نَمْلِي لَهُمْ﴾ أو إنَّ الإملاء الذي غلبي لهم، واللام بمعنى على، أو للنفع بحسب ظنهم لعنهم الله، أو ﴿لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ ثابت ليزدادوا، أو ما غلبي لهم إلا ليزدادوا، واللام للعاقبة لا للتعليل، لأنَّ الإملاء غير مُتَقَدِّم على ازدياد الإثم، والعلة الباعثة تتقدَّم على المعلول تعالى الله عن ذلك، ولكن لا مانع من أنَّ لِكُلِّ ازدياد جزءاً من الإملاء قبله، والله يريد الشرَّ بخلقه كما يريد لهم الخير، فيقال: اللام للإرادة، وأخطأ المعتزلة إذ قالوا: لا يريد لهم إلا الخير. ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ مذلٌّ جزاء وفاقاً على ترفعهم وتعزُّزهم في الدنيا، وتكبرهم في أعمارهم الطويلة بطيَّبات الدنيا، ورُدُّ لتوهمهم أنَّهم أعزَّة عند الله عزَّ وجلَّ.

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ﴾ يترك ﴿الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ لام الجحود زائدة لتأكيد النفي، أي ما كان شأن الله ترك المؤمنين؛ أو ما كان الله ذا ترك للمؤمنين؛ أو تاركاً؛ أو للتقوية، أي ما كان الله مريداً لتركهم على ما أنتم عليه من التباس المنافق بالمخلص، وجريان أحكام الإيمان عليه. وزعم الكوفيون أنَّها زائدة ناصبة للمضارع، ولا تقدَّر «أنَّ» ولا المصدر، ولا حذف. والجملة خير كان؛ والخطاب كما رأيت للمؤمنين والمنافقين المرتابين، وقيل: للمؤمنين وقيل: للمنافقين والمرتابين، وفي الآية تسلية لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ والمؤمنين، ووعد لهم ووعد لغيرهم. ﴿حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَيْثَ﴾ المنافق لخبثه اعتقاداً وفعلاً ﴿مِنَ الطَّيِّبِ﴾ المخلص اعتقاداً

وفعلا وقولا، ومعنى الغاية أنَّ الله تعالى يفعل التبليص بينهم<sup>(١)</sup> حتى يتبين لكم، وذلك التمييز إنَّما هو بعدم تحمُّل المشاق وبذل الأموال في سبيل الله، وبرجوعهم عن أحد، وإبائهم من الخروج إلى قتال أبي سفيان حين رجع من أحد، ومن الخروج قابلا إلى بدر الصغرى، وما ينفلت أحيانا منهم من كلمات الكفر، وترك الفرائض، وقولهم لو كان رسولا لم تصبه هذه المكاره، ونحو ذلك. لا بأن يقول فلان من أهل الجنة، وفلان منافق من أهل النار، فإنَّما هو للأنبياء لا للعامة كما قال الله جلَّ وعلا:

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ أَنَّ فلانا وفلانا وفلانا منافقون، ويخبر الله نبيه بهذا كغيره من الغيب فيسره لحذيفة رضي الله عنه<sup>(٢)</sup> كما قال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي﴾ يختار، ﴿مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ كما اجتبي رسول الله ﷺ فأخبره بهم بأعيانهم، لا بوصفهم فقط.

(سبب النزول) وروي أنَّ الكفار قالوا: «إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منّا ومن يكفر». وقال ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ أُمَّتِي وَأُعْلِمْتُ مَنْ يَوْمَنْ بِي وَمَنْ يَكْفُر، كَمَا عُرِضَتْ عَلَى آدَمَ ذُرِّيَّتِهِ». فقال المنافقون: «إنه يزعم أنه يعرف من يؤمن ومن يكفر ونحن معه ولا

١- في نسخة (ب) أي التصفية والتمييز.

٢- راجع القصّة في الجامع الصحيح للربيع بن حبيب، رقم ٩٢٩. وصحيح البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عمّار وحذيفة، رقم ٣٥٣٢، ٣٥٣٣..

يعرفنا؟»، فنزل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، وقيل: قالت «قريش يزعم محمد أنه يعلم من يؤمن ويكون في رضى الله وفي الجنة، ومن يكون بعكس ذلك فليخبرنا بهم»، فنزلت - قلت لعلها نزلت في ذلك كله :-

﴿فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بإخلاص وجزم ولا تتوقفوا إلى أن يعلم الغيب فإنه ليس يُعْلِمُهُ كُلَّ غَيْبٍ وقد أعلمه من يؤمن ومن يكفر، وبأن تعلموا أنه لا يعرف الغيب إلا من عرفه الله إياه واجتبهه لذلك من الأنبياء. ﴿وَإِنْ تَوَمَّنُوا﴾ إيماناً خالصاً، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ ما فيكم من الكفر والنفاق، والخطاب في المواضع الثلاثة، يُقَوِّي أَنَّ الخطاب لقوله عز وجل: ﴿ما أنتم عليه﴾ للمنافقين والمرتابين. ﴿فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لا يعلم قدره إلا الله.

﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ بحقوق ما آتاهم الله من المال إياه.

(فقه) كزكاة وضيافة وجبت، ونفقة عيال، ولو حيواناً ونفقة أولياء لزمت، ونفقة جهاد تعينت لفقد مال بيت المال وفراغه، ونفقة المضطر، وقد صرح العلماء بأنه يجب على المؤمنين جمع ما يحتاج إليه بيت المال من أموالهم.

و«الذين» فاعل يحسب، والمفعول الأول محذوف، أي لا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله بخلهم.

(نحو) ﴿هُوَ﴾ أي البخل المفهوم من يبخل، ضمير فصل لا محل له

من الإعراب، وهو بين معرفة تحقيقا وهي بخلهم المقدر، ومعرفة حكما وهو اسم التفضيل الذي هو مفعول ثان في قوله: ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ إذ كان لا يقبل التأنيث والتثنية، والجمع حال تجريده من «أل والإضافة» إلى معرفة. و«لهم» نعت خيرا، أو متعلق به، وإن لم نجعل خيرا اسم تفضيل، بل بمعنى نفع لم يكن هو ضمير فصل، بل يكون توكيدا للهاء في «فضله»، ويجوز هذا ولو جعلنا «خيرا» اسم تفضيل، وقد تحصل أن المفعول الأول محذوف، أي بخلهم لجواز حذفه بلا شرط إذا علم، و«خيرا» مفعول ثان.

﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ﴾ اسم تفضيل أو بمعنى ضر ومن سوءه تطويقه المذكور بقوله: ﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ وهو كالتعليل لما قبله. ﴿مَا﴾ مفعول ثان، والأول نائب الفاعل وهو الواو. ﴿بِخْلُوا بِهِ﴾ من المال، ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يصيّرهم الله يوم القيامة متطوقين في أعناقهم ما بخلوا به فيكون لهم دائرة في أعناقهم، يلزمهم وبال ما بخلوا به كلزوم الطوق في العنق، وهو طوق الحمامة ونحوها مما في عنقه نقط مستدير، ويكون أيضا على الحقيقة كما بين بعض الطوق في قوله ﷺ: «من آتاه الله مالا فلم يؤدّ زكاته مثل له شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه - أي: شذقيه - ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك ثم تلى: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ...﴾ الآية. رواه البخاري عن أبي هريرة<sup>(١)</sup>، وعنه ﷺ: «ما من ذي

١ - رواه البخاري، في كتاب الزكاة (٣) باب إثم مانع الزكاة، رقم ١٣٣٨. من حديث أبي هريرة.



رحم يأتيه ذو رحمه فيسأله من فضل ما أعطاه الله إِيَّاه فيبخل عليه، إلاَّ  
 خرج له يوم القيامة من جهنم شجاع يتلمَّظ<sup>(١)</sup> حتَّى يطوِّقه<sup>(٢)</sup> ثمَّ قرأ  
 الآية. وأخرج عبد الرزاق عن النخعي أنَّه يجعل ما بخلوا به طوقاً من النار  
 في أعناقهم، والمشهور أنَّ الآية في الزكاة.

وقيل: ليس المراد حقيقة التطويق بل إلزام الوبال، وقيل: المراد تكليفهم  
 أن يأتوا يوم القيامة بالمال الذي بخلوا به.

وأخرج الطبري وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنَّها في أهل الكتاب،  
 كنتموا رسالته ﷺ التي في التوراة، وفضَّل الله التوراة<sup>(٣)</sup>، وتطويقهم إلزام  
 وبال ذلك لهم أو تطويقهم بطوق من نار جزاء على ذلك، قال ﷺ: «من  
 كنتم علماً آتاه الله إِيَّاه أُلجمه الله بلجام من نار»<sup>(٤)</sup> ويروى: «إلاَّ مُثْلَ له  
 يوم القيامة شجاعاً أقرع يفرُّ منه وهو يتبعه حتَّى يطوِّقه في عنقه»<sup>(٥)</sup>، وفي  
 رواية: «يجعل ما بخل به من الزكاة حيَّة يطوِّقها يوم القيامة تنهشه من قرنه

١- في نسخة (أ) أي يخرج لسانه.

٢- رواه الطبراني في الأوسط، ج ٦/ص ٢٧٥، رقم ٥٥٨٩. والهندي في الكنز،  
 ج ٣/ص ٣٧٠، رقم ٦٩٩٢. من حديث جرير.

٣- كذا في النسخ، ولم يتضح لنا وجه العطف. تأمل.

٤- رواه الطبراني في الكبير، ج ١١/ص ٥٥، رقم ١٠٨٤٥. من حديث ابن عباس.

٥- رواه الهندي في الكنز، ج ٦/ص ٣٠٣، رقم ١٥٧٩٨.

إلى قدمه، وتنقر رأسه وتقول أنا مالك» والزبيبة نكتة فوق عينه أو جانب فيه، أو زبد شدة غضب في جانب شفتيه، والأقرع زائل الشعر وهو هنا من شدة السم، وبسطت ذلك في تفسير الحديث و الفروع، وليس في ذكر ذلك في الحديث ما يحصر الطوق في ذلك، بل الحديث ذكر لبعض ما تضمنته الآية من لزوم الوبال على العموم، بحيث يعم التطويق المذكور في الحديث، والتطويق بالنار وغير ذلك، وغير الزكاة أيضاً .

﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ذواتهما مع ما فيهما، ويفنى الملاك ولا يبقى مالك إلا الله، والميراث الإرث أو المراد ما يتوارث أهلها من مال وعز وإمارة وصحة، وسائر ما ينتقل كالأحوال في مراتب الملائكة والإرسالات.

ولا مانع من أن يكون لأهل السموات أحوال كما سقطت منزلة هاروت وماروت فيما قيل، وملك سقط ريشه لعقاب فشفع فيه نبي، شبه بقاء السموات والأرض وما فيهما لله بعد فناء أهلها بالإرث إلا أن الله جلّ وعلا ملكهما قبل فناء أهلها وبعده، وإذا كان ذلك فكيف تبخلون بما ينزع عنكم بموت كل واحد لأجله؟ وموت الخلق كلهم، وتبقى عليهم حسرته والعقاب عليه.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من منع مطلقاً أو عن أهله وإعطاء لغير أهله أو بلا قصد تقرب إلى الله. ﴿خَبِيرٌ﴾ فيجازيكم.

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ  
الْأَيْمَانَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ  
بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بَقَرَةٌ  
تَأْكُلُ النَّارَ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ الْبَيْتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلَمَّ قَتَلْتُمُوهُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيْتِ وَالزُّبُرِ  
وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾﴾

بعض قبائح اليهود من نسبة الفقر إلى الله، وتكذيبهم النبي ﷺ

(سبب النزول) ولَمَّا نزل قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ (سورة الحديد: ١١)، وكتب ﷺ مع أبي بكر الصديق ﷺ إلى  
يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وأن يقرضوا  
الله قرضًا حسنًا، وقال فنحاص بن عازوراء من علماء اليهود لذلك: «إِنَّ  
الله فقير حتى استقرض!...»، ولطمه أبو بكر لقوله، وقال لولا العهد بيننا  
وبينكم لضربت عنقك، وشكاه إلى رسول الله ﷺ وجحد فنزل قوله  
تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾  
تصديقًا للصديق، إنشاء اليمين بحسب قصد المتكلم، وأمَّا الإخبار بواقعة  
فإمَّا باللفظ الذي لفظ به، ومنه ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ﴾ (سورة آل عمران: ١٨٧)، وإمَّا

بالغية تخبر عن شيء كان نحو: استحلفته ليقومن، وإمّا بلفظ التَّكَلَّمَ نحو استحلفته لأقومن.

وروي أنا أبا بكر رضي الله عنه دخل مدارس اليهود فوجد ناسا كثيرا من اليهود، فقال: «يا فنحاص اتق الله واسلم، والله لتعلمن أن محمدا رسول الله ﷺ قد جاءكم بالحق من الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة، فآمن وصدق وأقرض الله قرضا حسنا يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب»، فقال: «يا أبا بكر تزعم أن ربنا يستقرض من أموالنا على أن يعطي قرضه إيانا مع الفضل والربا؟ وما يستقرض إلا الفقير من الغني، ولو كان غنيا لم يستقرض منّا، ولما أعطى الربا؟ فغضب أبو بكر رضي الله عنه وضرب وجهه ضربة شديدة، فشكا إليه ﷺ، فقال: «ما حملك يا أبا بكر على هذا؟» قال إنه قال كذا وكذا، وجحد فنحاص، فنزل ﴿لقد سمع الله...﴾ إلخ

ونزل في أبي بكر وضربه لفنحاص ﴿ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا...﴾ (سورة آل عمران: ١٨٦) إلخ، يعني [فنحاص ومن معه] أن محمداً غير صادق في ذلك فهو غير نبي، لأن الله لا يفتقر ولا يحتاج ولا يفعل الربا وهو حرام، وليس ذلك احتياجا من الله تعالى ولا ربا بل جزاء من الجنة على العمل، أو قال ذلك لعنه الله عبثا وعنادا واستهزاء.

﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ نأمر الملائكة تكتبه في ديوان الناس كلهم بعد ما كتبوه لكل قائل في ديوانه الخاص، أو نأمرهم فينسخونه من اللوح المحفوظ

على طبق ما كتبوه أولاً، أو نزيد له حفظاً أو نجازيهم عليه، فظهر الاستقبال. ﴿وَقَتْلَهُمُ الْانْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ رضاهم بقتل آبائهم الأنبياء عارفين أنه غير حق، وفخرهم بهم، أنزل هذا مع قولهم وكتابته إشارة إلى أنه من عادتهم الفجور، وأنه ليس قولهم بأول جرم، وكيف لا يقوله من اجترأ على قتل الأنبياء، وقد علم أنه غير محق. ﴿وَنَقُولُ﴾ تهكماً بهم واستهزاء، وإهانة وتحقيراً، تقول ملائكتنا يوم القيامة، أو الإسناد مجاز عقلي؛ لأن الله يأمر الملائكة بالقول. ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ الذوق إدراك وصف الطعام أو الشراب، وتوسع فيه باستعماله في إدراك الحال مطلقاً، أو إشارة إلى أن ما يصيبهم من العذاب أولاً كالذوق بالنسبة إلى ما يَتَجَدَّدُ به منه، والحريق الاحتراق، أو الجسم المحرق، وهو النار، على أن الحريق بمعنى الإحراق، أو متعمد، أو هو ذو حريق أي يحصل به الاحتراق، ويقال لهم بعد دخولها: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ ذلك العذاب بما قدَّمتم من قتل الأنبياء وغيره، وأسند التقديم للأيدي لأن أكثر الأعمال تزاوُل بها، والقتل باليد، والكاف الأولى خطاب لهم على العموم البدلي، والثانية للعموم الشمولي.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ وبأن الله ﴿لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ كما زعمتم أنه ذو ظلم كثير أو عظيم بقولكم باستواء المحسن والمسيء، فإن استواءهما ظلم، أو ليس بذئ ظلم، ففَعَّالٌ للنسب كَلْبَان، أو يقدَّر، ولا بذئ ظلم ما أو الآية كقوله: ﴿لَا يَجِبُ كُلَّ كَفَّارٍ﴾ لعموم السلب، أو ليس بظلام ظلماً

كثيراً أو عظيماً فضلاً عن دون ذلك؛ لأنَّ الظالم يظلم لفائدته، فإذا لم يظلم لكثير الفائدة لم يظلم لقليلها، ويبعد في الصناعة تسليط المبالغة على النفي.

(أصول الدين) وإذا انتفى عنه الظلم فهو عدل لا يعذب بغير ذنب، وعذاب المطيع جور، والإحسان إلى المسيء عبث وسفه، إن لم يتب، وعدم الثواب للمطيع كذلك، وكذا الإهمال عن التكليف.

﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ نعت للعبيد، وهم كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف، وحبي بن أخطب بالتصغير، وفنحاص، وزيد بن التابوت، ووهب بن يهودا أي العبید القائِلين: ﴿إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا﴾ أمرنا في التوراة ﴿أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ﴾ شاة أو بغير أو بقرة بعد ذبح أو غير ذلك من المال ممَّا لا يذبح، والآية تتضمَّن تعذيب هؤلاء، ومصرَّحة بأنَّ تعذيبهم ليس ظلماً، وهذا على النعت أو البيان أو البدل، وقيل: تَمَّ الكلام في «للعبيد» واستأنف الذين قالوا على الذمِّ، أي قبح الله الذين، أو لعن الذين، أو الذين قالوا... إلخ، يعني الذين في الآية مبتدأ، خبره جملة محذوفة، وهو قوله: «لهم من العذاب ما لا يفي كلام به» أو أخبر عنهم بالإنشاء على تقدير الرابط، أي قل لهم: «قد جاءكم...» إلخ أو ينصب على الاشتغال أي ذكَّر الذين أو نُبِّه الذين. ﴿تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ نازلة من السماء بعد دعاء النبي في نزولها وأكلها، فإذا نزلت وأكلت القربان صار ذلك معجزة له.

وذلك كذب منهم لأنَّ الله عزَّ وجلَّ لم يحصر المعجزة في ذلك بل إنَّما كان موجبا للإيمان لأنَّه معجزة، فكلُّ معجزة كذلك، وسُمِّي إحراق القربان أكلا بجامع مطلق إتلاف الصورة، ويروى عن عطاء أنَّه كانت بنو إسرائيل يذبحون لله، فيأخذون القرابين فيضعونها وسط البيت والسقف مكشوف، فيقوم النبيء في البيت يناجي ربَّه، وبنو إسرائيل خارجون واقفون حول البيت فتزل نار بيضاء لا دخان لها، لها دويٌّ، فتأكلها فتحرقها، وإن لم تقبل لم تنزل النار، وظاهر كلام بعض أنَّها تنزل ولا تأكله، والله أعلم.

وزعم بعض - كالسدي - أنَّ شرط أكل النار القربان صحيح لكن مخصوص عن قبل عيسى في التوراة، ولم يصحَّ هذا بل المشروط المعجزة مطلقا، وقيل: أتى هؤلاء المذكورون رسول الله ﷺ فقالوا: «أمرنا في التوراة أن لا نؤمن إلاَّ لمن أتى بقربان تأكله النار فإن فعلت آمنا بك، فنزلت»، وفي الآية بلاغة لأنَّها أخبرت بأنَّ الله ليس ظالما لكعب بن الأشرف ومن معه في عذابهم العظيم من غير أن يتقدَّم أنَّ لهم عذابا، بل فاجأت بذلك الأخبار المرتب على أنَّ لهم عذابا فإنَّ قوله: ﴿ونقول ذوقوا﴾ ليس عين إنَّ لكعب ومن معه عذابا.

﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ كثيرة عظام، ﴿مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات، ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمْ﴾ من أكل النار القربان، وسائر ما تقترحونه عليهم. ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ كزكرياء ويحيى، والسبعين المقتولين في يوم

واحد. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم أَنْ توفقكم عن الإيمان انتظار للبيان، لم تكتفوا بالكفر بهم مع المعجزات حتى قتلتموهم.

وسلّى رسول الله ﷺ عن تكذيب اليهود وقومه وغيرهم له بقوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ وصيغة الشكّ تلويح ببعده لظهور الحجة مع وقوعه، أو ببعد تأثير تكذيبهم فيك لعظم ثوابك، على أَنْ المعنى: فَإِنْ أَثَّرَ فِيكَ تَكْذِيبُهُمْ أَيْ فَإِنْ كَذَّبَكَ الْيَهُودُ وَقَوْمُكَ وَغَيْرُهُمْ فَلَا تَحْزَنَ، أَوْ فَاصْبِرْ، أَوْ فَلَسْتَ بِأَوَّلَ مَنْ كَذَّبَ مِنَ الرُّسُلِ. ﴿فَقَدْ كُذِّبَ﴾ لَأَنَّهُ قَدْ كَذَّبَ. ﴿رُسُلٌ﴾ كثيرة عظام، فجملة «قد كذب» علّة قامت مقام الجواب المحذوف كما رأيت، ولك جعلها جواباً لتحقيقاً، أي فقد كذب رسل من قبلك بتكذيبهم أياك، أي فتكذيبهم تكذيب برسول من قبلك مثبتين لرسالتك، أو الجواب هو الجملة باعتبار لازمها فَإِنَّهَا بِمَعْنَى فَتَسَلَّ. ﴿مَنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات، ﴿وَالزُّبُرِ﴾ الكتب التي في الوعظ والحكم، من الزُّبُرِ بمعنى الزجر أو الكتابة، ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ جنس الكتب التي في الأحكام والحلال والحرام كالنور والإنجيل، أو الزبر الصحف صحف إبراهيم وموسى والمنير الواضح كالنور، أو الكتاب المنير القرآن جاءت بذكره الرسل، أو جاءت بما فيه، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ (سورة الشعراء: ١٩٦) على وجهه.



﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ  
النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ ﴿١٨٥﴾ لَتَبْلُوَنَ فِي  
أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا  
أَذَى كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾﴾

الموت مصير كل نفس، والثواب يوم القيامة،

والابتلاء في الدنيا

﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ كل ذي روح أو كل روح. ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ حتى  
الخور والولدان وما في الجنة والنار من الحيوان كحياتها بناء على  
وجودهما الآن، والملائكة وملك الموت، قيل: يقبض روح نفسه بإذن  
الله، وقيل: يتقلب بين الجنة والنار فيموت وتموت الأرواح، فانظر قوله  
تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ فلا تضق نفسك بتكذيبهم فالآية تسيلة له  
ﷺ، ووعده للمصدق، ووعيد للمكذب.

وذكر الموت يزيل الهم والحزن قال ﷺ: «أكثرُوا ذكر هادم اللذات،  
فإنه ما ذكر في كثير إِلَّا قَلَّله، ولا في قليل إِلَّا كَثُرَه»<sup>(١)</sup>. ﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ  
أُجُورَكُمْ﴾ يكمل لكم جزاء أعمالكم من خير أو شر. ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ من

١ - رواه الهندي في الكنز، ج ١٥/ص ٥٤٢، رقم ٤٢٠٩٦. من حديث ابن عمر.

قبوركم، وبعض أجوركم في قبوركم كالنور، والطعام والشراب والروائح الداخلة على السعيد في قبره، فإنه روضة من رياض الجنة، وكعذاب القبر الواقع للكافر في قبره فإنه حفرة من حفر النار، كما روى الترمذي عن أبي سعيد والطبراني عن أبي هريرة مرفوعاً: «القبر روضة من رياض الجنة، أو حفرة من حفر النار»<sup>(١)</sup>، وقيل: بعض الثواب والعقاب في الدنيا أيضاً. ﴿فَمَنْ زُحِرَ﴾ زُحَّ وأصله تكرير الزح أي جذب بعجلة، والتضعيف للمبالغة، وهو ملحق بالرباعي الأصول كدحرج، والمراد بعُدَ. ﴿عَنِ النَّارِ﴾ يوم القيامة، ﴿وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ نال خيراً لا غاية له ولا لزمانه، ونجا من النار أو فاز بكل ما يريد، وعنه عليه السلام: «لموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها»<sup>(٢)</sup>.

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ﴾ إِلَّا شيء حقير يتمتع به، أو إِلَّا تمتع ﴿الْغُرُورِ﴾ الخداع، مصدر أو بمعنى مفعول، أي المغرور أو جمع غار، شُبِّهَتْ بمتاع دُلِّسَ به المشتري وهو رديء، كما أضافه إلى الغرور.

ووجه الخداع أنه يتوهم بقاءه وهو فان وذهب، وإنه يتوهم حسنه وهو سيء العاقبة دنيا وأخرى، أو في إحداهما، أو تمتع الباطل أي هو

١- رواه المنذري بأداة الحصر في الترهيب في ذكر الموت وقصر الأمل، ج ٤/ص ٢٣٧، رقم ٤. من حديث أبي سعيد الخدري.

٢- رواه المنذري في الترغيب في أن أعلى ما يخطر... الخ. ج ٤/ص ٥٥٩، رقم ١٣٩. بلفظ: «خير مما بين السماء والأرض». من حديث أبي هريرة.

الباطل إذ يفنى، وذلك لمن لم يجعلها مطيئة لدينه وأخراه، قال علي: «هي لئن مسها قاتل سُمِّها»

وإذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق»

ظاهرها مظنة السرور، وباطنها مطية الشرور، وأما من جعلها لهما فنعمت المطية له، دنيا وأخرى أو في إحداهما، وهي بلاغ له إلى ما هو خير منها». قال عليه السلام: «من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر، ويؤتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه»<sup>(١)</sup> رواه أحمد ومسلم عن عبد الله بن عمر.

﴿لَتُبْلَوْنَ﴾ أيها المؤمنون، قيل: والنبىء. ﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ والله لتُعَامَلَنَّ معاملته المختبر في أموالكم، بإيجاب الإنفاق منها، وإيجاب الصبر على الآفات فيها؛ واقتصر بعض على هذا وضعفه وربما تقوى بأن الواجب في الأموال قد نزل وقبلوه، وليس مستقبلا نزوله. ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بإيجاب الجهاد والصبر على الجراح والأسر والمرض والجوع والتعب والهموم، والصبر على موتاكم.

والآية تسلية عما يأتي ليقابلوه بحسن الصبر بعد تسلية عما مضى لأن هجوم البلاء مما يزيد في اللأواء، والاستعداد للكرب مما يهون الخطب، وقدَّم الأموال ترقيا من الشريف إلى الأشرف، ولأن الآفات فيها أكثر.

١- رواه أحمد في مسنده، ج ٢/ص ٦٢٥، رقم ٦٨٢١. من حديث ابن عمر.

﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى  
وَالصَّائِينَ ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ كُفَّارٍ قَرِيشٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعَرَبِ، ﴿أَذَى  
كَثِيرًا﴾ كَهَجْوِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالطَّعْنِ فِي دِينِهِ، وَإِغْرَاءِ الْكُفْرَةِ عَلَى  
الْمُسْلِمِينَ، وَالتَّشْبِئِ بِنِسَائِهِمْ، أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِأَنَّهُ سَيَكُونُ ذَلِكَ لِيَعْدُوا لَهُ  
الصَّبْرَ وَيَسْهَلَ عَلَيْهِمْ بَعْضُ سَهْوَةٍ، ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ عَلَى مَا ذَكَرَ مِنَ  
الْبَلَاءِ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالْأَذَى، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ مُخَالَفَةَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ؛ أَثَابَكُمْ  
اللَّهُ مَا لَا غَايَةَ لَهُ أَوْ أَحْسَنْتُمْ، أَوْ أَصَبْتُمْ، ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾، أَيَّ لَأَنَّ ذَلِكَ  
الْمَذْكُورَ مِنَ الصَّبْرِ وَالِاتِّقَاءِ؛ وَالبعد<sup>(١)</sup> لَعَلَّوْا دَرَجَةَ الصَّبْرِ وَالِاتِّقَاءِ، أَوْ لَعَدَمَ  
ذِكْرِ الْمَشَارِ إِلَى تَصْرِيحِهَا، وَأَفْرَدَ الْكَافَ لَخَطَابِهَا مِنْ يَصْلُحُ، أَوْ لِلْعُمُومِ الْبَدِيلِ  
بَعْدَ الشَّمُولِيِّ، أَوْ لِلنَّبِيِّ ﷺ خُصُوصًا بَعْدَ الْعُمُومِ؛ وَأَمَّا أَنْ يُقَالَ أَفْرَدَ لَأَنَّ  
الْمُرَادَ بِالْخُطَابِ مَجَرَّدَ التَّنْبِيهِ فَلَا وَجْهَ لَهُ لِبَقَاءِ الْخُطَابِ بِلَا مُخَاطَبٍ، ﴿مِنْ  
عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أَيَّ مِنْ مَعْزُومَاتِ الْأُمُورِ. وَالْعَزْمُ: مُصْدَرٌ بِمَعْنَى اسْمٍ مَفْعُولٍ،  
أَيَّ مِنَ الْأُمُورِ الْمَعْزُومِ عَلَيْهَا، أَيَّ الَّتِي يَجِبُ الْعَزْمُ عَلَيْهَا، وَالْعَازِمُ: الْعَبْدُ، أَيَّ  
يَجِبُ أَنْ يَقْصِدَهَا وَيَصْصِمَ عَلَيْهَا، أَوْ اللَّهُ، أَيَّ أَوْجِبَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِجْبَابًا  
شَدِيدًا، يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ عَزَمَ اللَّهُ عَلَى كَذَا، وَعَزَمَ كَذَا، بِمَعْنَى أَوْجِبَهُ، وَمِنْ  
ذَلِكَ قَوْلُهُمْ «عَزَمَاتُ اللَّهِ»؛ وَقِرَاءَةُ بَعْضُ: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾  
(بِضْمِّ التَّاءِ)، وَأَمَّا قَوْلُ أُمَّ عَطِيَّةَ: «نَهَيْنَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يَعْزَمْ

١- يشير إلى استعماله تعالى اسم الإشارة للبعيد، أي ولا البعد في: فَإِنَّ ذَلِكَ. لَعَلَّوْا

علينا»، ورواية «رغبنا في قيام رمضان من غير عزيمة» فلا دليل فيهما، لإمكان الغزم منه ﷺ.

والصبر والاتقاء واجبان قبل نزول القتال وبعده، فالقتال واجب مع الصبر والاتقاء فلا نسخ في الآية، بل أمره الله بالصبر على أذاهم بالقول والفعل والطعن، و مداراتهم وتحريفهم عن تأويلهم الفاسد، والصبر على قتالهم ومشاق القتال

(سبب النزول) ركب ﷺ، وأردف أسامة خلفه على دابة، فوقها قطيفة فديكة، ليعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج، فمر بمجلس فيه عبد الله بن أبي، وفيه اليهود والمشركون والمسلمون، وغشيه عجاجة الدابة، فحمر أنفه فقال: لا تغيروا علينا، فنزل ﷺ فوعظهم، ودعاهم إلى الله سبحانه وقرأ القرآن، وقال عبد الله بن أبي: «أيُّها المرء، لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذينا في مجالسنا، ارجع إلى رحلك، فمن جاءك فاقصص عليه»، فقال عبد الله بن رواحة: «بلى اغشنا يا رسول الله في مجالسنا نحب ذلك»، فكاد القتال يقع واشتد التساب، فما زال ﷺ يسكنهم حتى سكتوا، فلما دخل على سعد ﷺ ذكر ذلك له، فقال: «يا رسول الله اعف عنه، جئتنا وقد اصطلحوا أن يتوجوه ويعصبوه، فزال ذلك بما جئتنا به»، فعفا عنه. وكان كعب بن الأشرف اليهودي يهجو المؤمنين، ويتشبه بنسائهم، ويكفر به ﷺ هو واليهود والمشركون، ويشتد أذاه.

فقال ﷺ: «من لي بآبن الأشراف»، فقال محمد بن مسلمة: «أنا يا رسول الله»، فخرج هو وأبو نائلة رضيعه، وجماعة فجاءوا برأسه آخر الليل ورسول الله يصلي، ونزلت الآية [السابقة] في ذلك كله.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْمُمُونَهُ، فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾ لَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجْحَدُونَ أَنَّهُمْ يُحْمَدُونَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾﴾

أخذ الميثاق على أهل الكتاب بالبيان للناس،

ومحبتهم المدح بغير موجب

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ﴾ أي ما عهد إليهم في التوراة ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ العلماء، ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ﴾ أي الكتاب، أي أحكام الكتاب وأخباره، وهو التوراة والإنجيل، فالهاء؛ للكتاب في قوله: ﴿أوتوا الكتاب﴾، لا للنبي ﷺ؛ لأنَّ ردَّ الضمير إلى مذكور بلا تكلف ولا ضعف أولى، ولأنَّ التبيين والكتب والنبد وراء الظهر واشتراء الثمن أنسب بالكتاب، ولو قبلت التأويل مع الردِّ إليه ﷺ. ﴿لِلنَّاسِ وَلَا تَكْمُمُونَهُ﴾ تأكيد لما قبله، ذلك

حكاية للخطاب الواقع في وقت أخذ الميثاق، وفي أخذ الميثاق معنى القول، فالمعنى قال لهم ﴿لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ (سورة البقرة: ٨٣)، ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ (سورة آل عمران: ٨٠).

ويجوز أن يكون التبيين لألفاظ الكتاب بأن تقرأ وتشهر، وفيها الدلالة على رسالة نبينا محمد ﷺ، والكتمان لمعانيه بأن لا تفسر لجاهلها، أو تحرف بالتأويل، أو بزيادة تفسدها، والتبيين للمعنى والكتم للألفاظ.

﴿فَنَبِّذُوهُ﴾ أي الميثاق أو الكتاب. ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ شبه ترك العمل بالميثاق أو الكتاب بإلقاء الشيء وراء الظهر احتقارا له، والواجب عليهم جعلها نصب عيونهم. ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ استبدلوا به الثمن القليل استبدال بائع ما باعه بثمن قليل تركوه، وأخذوا بدله مالا حقيرا وجاها حقيرا، فكلاهما ثمن قليل، والتنكير للتحقير، فإنه ولو عظم، لكنه حقير قليل، بالنسبة إلى ما تركوه من الدين ومن ثواب الآخرة، إذ كتموهما لما يأخذونه من السفلة برئاسة العلم.

(فقه) ويلتحق بهم من كتم أحكام القرآن أو فسرهم بما ليس معنى له اتباعا لهواه من هذه الأمة، بل هو أولى بالذم، فهو من مفهوم الأولى؛ لأنَّ القرآن أفضل الكتب، قال ﷺ: «من كتم علما على أهله أجمه الله

بلجام من نار»<sup>(١)</sup>، وعن علي: «ما أخذ الله على الجاهل أن يتعلم حتى أخذ على العالم أن يعلم»، قال أبو هريرة: «لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم»، وقرأ الآية. وقال الحسن: «لولا الميثاق الذي أخذ الله تعالى على أهل العلم ما حدثتكم بكثير مما تسألون عنه»، وكان قتادة يقول: «طوبى لعالم ناطق، ولمستمع واع، هذا علم علما فنشره، وهذا سمع خيرا فعمل به». قال الحسن بن عمارة قلت للزهري: «حدثني - بعد أن ترك الحديث - فقال: ألم تعلم أنني تركت الحديث؟ فقلت: إيا أن تحدثني أو أحدثك، فقال: حدثني، فقلت: حدثني ابن عيينة عن نجم الخراز سمعت علي بن أبي طالب يقول: «ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا». فحدثني الزهري أربعين حديثا».

﴿فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ بئس الثمن الذي يشترونه إذ أوردتهم النار، أو بئس شراؤهم، هذا على أن «ما» في «بئسما» مصدرية وهو خلاف المشهور، والمخصوص محذوف أي هذا.

﴿لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ بما أتوه من الضلال والإضلال، أي فعلوه من الاتيان، وهو ثلاثي، والخطاب في قراءة «لا تحسبن» بالتاء الفوقية لرسول الله ﷺ، ولكل من يصلح له، وذلك أنه ﷺ سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فأخبروه بخلاف ما فيها، ففرحوا



بالغش، وقد كانوا كنموا صفاته في التوراة ﴿١٨٧﴾ وتخلّف قوم عن الغزو، واعتذروا بأنّ التخلّف مصلحة وطلبوا الحمد عليه، وكان المنافقون يفرحون بنفاقهم، ويستحمدون إلى المؤمنين بإيمان لم يفعلوه، وذكر بعض أنّ أكثر المنافقين في المدينة اليهود، ونزلت الآية في ذلك كله.

﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ من الحقّ، يحبون أن يحمدهم الرسول والصحابة والناس على فعل الحقّ مع أنّهم لم يفعلوه، بل بقوا على الضلال. والمفعول الثاني محذوف أي «ولا تحسبنّ الذين يقرّحون بما أتوا ويحبّون أن يُحمّدوا بما لم يفعلوا» ناجين، أو من أهل الجنة، أو يخفي علينا أمرهم، أو يفوتنا عذابهم.

وقوله: ﴿فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ تأكيد لما قبله؛ ومفازة مفعول ثانٍ لتحسب الثاني، ويجوز في تحسب الأوّل بالياء أن يجعل مفعوله الأوّل محذوفاً، تقديره أنفسهم؛ أو «لا تحسبنهم» تأكيد لـ«لا تحسبنّ الذين كفّروا»، و«لا» مفعول له ثان، وقوله: «مفازة» مفعول ثانٍ لـ«تحسبنّ» الأوّل، والمفازة: بقعة يُنحَى فيها من العذاب، وهو اسم مكان ميمي، بل هم في مكان من النار يعذبون فيه، فـ«من العذاب» نعتة، أو المفازة الفوز والنجاة، وهو مصدر ميمي فيتعلق به «من»؛ ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بذلك التدليس والكفر، وفي الآية وعيد لمن يحبّ أن يحمّد بما لم يفعل من هذه الأمة أيضاً، ولا يختصّ بأهل الكتاب.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يملك أمرهما وما فيهما، من

خزائن المطر والرزق والنبات، ويملك أمر الخلق، فبطل قولهم: «إِنَّ اللَّهَ فقير»؛ ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يقبض ويبسط ويعاقب الكفرة.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾<sup>(١٩٠)</sup>  
الذين يذكرون الله قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُودِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ  
أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِيهِ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَرْبُّكُمْ  
فَمَا مَتَّارُنَا فَأَعِزِّنَا دُتُّونا وَكُفِّرْنَا سِوَاتِنَا وَتُوفَّقْنَا مَعَ الْآبَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا  
عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخَيِّرُنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي  
لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْبِئُكُمْ مِنْ بَعْضِ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْعُوا أَهْلَ الْبُيُوتِ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلُوا لِلَّذِينَ هُمْ أَقْرَبُونَ وَلَا تَبْغُوا الْفَضْلَ وَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ  
يَوْمَ يُنْفَخُ السُّجُودُ لِيُخْرِجَهُم مِّنَ الْبُيُوتِ يَوْمَ يُخْرِجُنَا مِنْهَا أَوْ يُدْخِلُنَا فِيهَا وَلَا تَحْزَنْهُمْ  
مِنْ حَرْبٍ وَلَا مِّنْ عِلَالٍ كَانُوا يُضِلُّونَ ﴿١٩٥﴾

توجيه النفوس نحو التفكر في خلق السموات والأرض،

وجزاء العاملين ذكورا وإناثا

قالت قريش لليهود: «ما كان فيكم موسى؟ قالوا له: عصاه ويده  
بيضاء للناظرين»، وقالوا للنصارى: «ما كان فيكم عيسى؟ قالوا: يبرئ

الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى، فقالوا له ﷺ: ادع الله أن يجعل لنا "الصفاء" ذهباً، فدعا ربّه فنزل قوله تعالى:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ﴾ وما فيها من النيرات السبعة، قال ﷺ في الآية هَذِهِ: «وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا» وراه ﷺ ابنُ عَبَّاسٍ إذ بات عند خالته ميمونة قام في نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل، فمسح النوم عن وجهه بيديه، ثُمَّ قرأ العشر الأواخر من آل عمران<sup>(١)</sup>، وكذلك كان يقوم من الليل ويتسوّك وينظر إلى السماء ويقول: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ...﴾ الآية، ﴿وَالْأَرْضِ﴾ وما فيها من مياه وأشجار وجبال.

﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بالجيء والذهاب والنور والظلمة والنقصان والزيادة، في غير يومي الاعتدال؛ والحر والبرد، يبرد الليل ويحمرُّ النهار أحياناً، والسَّمَوَاتِ والأرض ساكنات، والكواكب والشمس والقمر متحرّكات في أفلاك غير السَّمَوَاتِ، أو في غير أفلاك، قال ابن عربي: «كل سماء وأرض أكبر ممّا تحته وقبة عليه»

﴿لَايَاتٍ﴾ دلائل على وجود الله وقدرته، ومخالفته للخلق بصفاته وأقواله وأفعاله وذاته، قال ابن عَبَّاسٍ: «سَأَلَ أَهْلَ مَكَّةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آيَةً فنزلت هذه الآية»، والآيات والألْبَاب من جموع القِلَّة استعملاً في الكثرة،

١- انظر البخاري، في كتاب التفسير (٧٧)، باب ﴿وَرَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا...﴾ الآية. رقم

٤٢٩٥. وصحيح الربيع بن حبيب في كتاب الصلاة. (٣٥) باب الإمامة في

النوافل. رقم ٢٠٣. من حديث ابن عَبَّاسٍ أيضاً.

إِلَّا أَنْ «ال» للحقيقة، وحكمة آيات بصورة القلة الإشارة إِلَى أَنَّ مَا خَفِيَ  
مِنَ الْآيَاتِ كَثِيرٌ، ﴿لأَوَّلِي الْأَلْبَابِ﴾ العقول الخالصة.

ذكر الله ثلاثة دلائل سماويا بقوله: ﴿السَّمَوَاتِ﴾، وأرضيا بقوله:  
﴿وَالْأَرْضِ﴾ ومركبا منهما بقوله: ﴿وَإِخْتِلَافٍ...﴾ إِيخ، لَأَنَّهُ يَتَحَقَّقُ  
الِإِخْتِلَافُ بِدَوْرَانِ الشَّمْسِ عَلَى الْأَرْضِ، وَلَا قَادِرَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا هُوَ،  
فَعَلِمْنَاهُ أَنَّهُ هُوَ الْإِلَهِ، وَالْمَخْلُوقَاتُ مُتَضَادَّةٌ طَبَقًا كَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَالرُّطُوبَةِ  
وَالْيَبُوسَةِ، وَمَعَ ذَلِكَ جَعَلَتْ كَالْمُتَمَاثِلَاتِ فِي اتِّصَالِ بَعْضٍ بِبَعْضٍ،  
وَالِإِنْتِفَاعِ، فَعَلِمْنَا أَنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَأَنَّهُ لَا يَعْثُ، فَخَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِحِكْمَةٍ كَاسْتِدْلَالِ النَّاسِ وَمَنَافِعِهِمْ؛ يَنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
أَيْنَ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ؟ فَيَقَالُ: أَيُّهُمْ؟ فَيَقَالُ: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ...﴾ إِيخ.

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ هما جمعا قائم  
وقاعد، أي قائمين وقاعدين وكائنين، أو ممتدين أو مضطجعين عَلَى  
جنوبهم اليمنى وهي أولى، أو اليسرى، ومثلها الظهور يستلقون عليها،  
ويجوز دخولها فِي الْجَنُوبِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْجَنُوبِ الْأَطْرَافَ أَوِ الْجِهَاتِ،  
وَكَأَنَّهُ قَالَ: سَاقِطِينَ فِي الْأَرْضِ.

والمذهب أَن يَمْتَدَّ [النائم] عَلَى يَمِينِهِ، وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ، وَدُونَهُ عَلَى يَسَارِهِ  
مُسْتَقْبَلًا، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: «عَلَى قَفَاهُ بِحَيْثُ لَوْ قَعَدَ لَاسْتَقْبَلَ»؛ وَعَلَى أَنَّ  
الْمُرَادَ إِكْثَارَ الذِّكْرِ عَلَى أَيِّ حَالٍ، فَذَكَرَ الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ وَالْجَنُوبَ تَمَثِيلًا لَا  
تَخْصِيسَ، فَدَخَلَ أَيْضًا السُّجُودَ وَالرُّكُوعَ، فَإِنَّ الْمُنْتَاعَرَفَ وَهُوَ بَيْنَ أَنْهُمَا

غير داخلين في القيام والقعود؛ وقيل: المراد بالذكر ذكر الله بالقلب أو مع اللسان وصفاته وأفعاله، والظاهر تلاوة القرآن والأذكار.

(فقه) والمراد ما يشمل الصلاة وغيرها فتجوز صلاة النفل في قعود أو اضطجاع للقادر على القيام، وأمّا الفرض فلا إلاً لغير القادر، وفي الفرض جاء قوله ﷺ لعمران بن حصين: «صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنبك، تومئ إيماء»<sup>(١)</sup> وفي النفل والقدرة جاء قوله ﷺ: «صلاة الرجل قاعداً نصف صلاته قائماً، وصلاته مضطجعا نصف صلاته قاعداً»<sup>(٢)</sup> ومن لم يقدر لم ينقص أجره إذا صلى على الترتيب فرضاً أو نفلاً، ولا بدّ من الاستقبال بوجهه وجسده، وإن استلقى فبحيث يكون لو قعد لكان مستقبلاً، وفي حديث ابن عمر: «إن لم تستطع فعلى قفاك»، وعن ابن عباس: «يصلون بحسب الطاقة».

(فقه) والذكر باللسان والقلب معاً، أو بالقلب وحده، وأجمعوا أنّه لا ثواب لذاكر غافل، قلت: ذلك على حسب طاقته، مثل أن

١- رواه البخاري في كتاب تقصير الصلاة (١٩) باب إذا لم يطق قاعداً صلى على جنب، رقم ١٠٦٦. ورواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب صلاة القاعد. رقم ٩٥٢. من حديث عمران بن حصين.

٢- رواه البخاري في كتاب تقصير الصلاة (١٨) باب صلاة القاعد بالإيماء، رقم ١٠٦٥. ورواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب في صلاة القاعد، رقم ٩٥١. من حديث عمران بن حصين.

يستحضر قلبه في الذكر، ويفوته بعض آية أو غيرها ضرورة فله ثواب ذلك ولو غفل عنه، لنيته وعدم قدرته، وأرجو أكثر من ذلك أن يثاب على كل ما غفل عنه إذا نوى أن لا يغفل، وجاهد نفسه في الاستحضار، وأما أن يهمل فلا، وعد ابن جريج قراءة القرآن ذكرا فتجوز في الاضطجاع، وكرهها الشافعي إذا غطى رأسه للنوم، وإنما خص الثلاثة في الآية لأنها الغالب، وذكر عبادة البدن بقوله: ﴿يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ وعبادة القلب بقوله: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مصدر أي في نفس الإيجاد، أو بمعنى مفعول، والإضافة على الأول للمفعول أي في إنشائهما، بما فيهما من العجائب، وعلى الثاني بيانية أي في المخلوق الذي هو السموات والأرض أو بمعنى «في» أي يتفكرون فيما خلق في السموات والأرض من أجزائهما وما حلّ فيهما، وإنما يتفكرون استدلالاً على وجود الله وقدرته وحكمته.

قال عليه السلام: «تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق»<sup>(١)</sup> أي لأنه لا يدرك بالتفكر فيه بل في أفعاله ومخلوقاته، ولأن التفكير فيه يؤدي إلى التشبيه، وبعد ذلك ذكر الدعاء لأن الدعاء يستجاب بعد تقديم الوسيلة، وهي إقامة وظائف العبودية من الذكر والفكر، قال عليه السلام: «لا عبادة

١- رواه الربيع في الجامع الصحيح، ج ٣/ص ١٦، رقم ٨٢٧ (٧)، باب النهي عن الفكرة في الله. ورواه الهندي في الكنز، ج ٣/ص ١٠٦، رقم ٥٧٠٦. مع زيادة: «فإنكم لا تقدرون قدره». من حديث ابن عباس.

«التفكير» وذلك لأنه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق، وعن ابن عباس: «تفكر ساعة خير من قيام ليلة»<sup>(١)</sup> وكذا عن أبي الدرداء، وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعاً وعن أبي هريرة عنه رضي الله عنه: «تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة»<sup>(٢)</sup>، قالت أم الدرداء: «أفضل عبادة أبي الدرداء التفكير»<sup>(٣)</sup>، وروى الديلمي عن أنس مرفوعاً: «تفكر ساعة في اختلاف الليل والنهار خير من عبادة ثمانين سنة»<sup>(٤)</sup>.

﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا...﴾ إلخ مفعول الحال محذوف، أي قائلين ربنا ما خلقت هذا الخلق أي المخلوق أو التفكير فيه، والمعنى واحد وهو السموات والأرض، وأنت باطل ذو عبث، أو ما خلقت هذا خلقا باطلا عن الحكمة، بل خلقتة لحكمة النفع لخلقك والاستدلال بها، وحكمة الإشارة أن يستحضر المخلوق المذكور، فإن الكلام على المستحضر أكد منه على الغائب، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلتي أَقُوم...﴾ (سورة الإسراء: ٩) وباطلا حال من التاء أو من هذا، أو مفعول مطلق أي خلقا

١- رواه البيهقي في كتاب الشعب، باب الإيمان بالله عز وجل، فصل في حدوث العالم، ج ١/ص ١٣٦. رقم ١١٨. من حديث أبي الدرداء.

٢- أورده السيوطي في الدر، ج ٢/ص ١٢٤. من حديث أبي هريرة.

٣- رواه البيهقي في كتاب الشعب، باب الإيمان بالله عز وجل، فصل في حدوث العالم، ج ١/ص ١٣٦. رقم ١١٩. من حديث سالم بن أبي الجعد.

٤- أورده السيوطي في الدر، ج ٢/ص ١٢٤. من حديث أنس.

باطلا، والباطل ما لا فائدة فيه، أو فيه فائدة لا يعتدُّ بها أو ما لا يقصد به فائدة.

﴿سُبْحَانَكَ﴾ عن البطالة. ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ المستوجب له الإعراض عن آيات السماء والأرض، كما دلَّت له الفاء، قال ﷺ: «بينما رجل مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى السماء والنجوم، فقال: أشهد أنك رباً وخالقاً، اللهم اغفر لي، فنظر الله إليه فغفر له»<sup>(١)</sup> وهذا دليل واضح على شرف علم الكلام، والفاء للعطف على «سبحانك» باعتبار «سبحانك» تسييحاً، عطف إنشاء على إخبار، متضمن للإنشاء، أو على محذوف أي نطيعك فقنا، أو وفقنا فقنا، أو رابطة لجواب شرط محذوف، أي إذا نزهناك أو وحدناك فقنا.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ لا يخفى أنَّ داخل النار مخزى، فلا فائدة فيه بحسب الظاهر، فالمراد أنه يلحقه الذلُّ زيادة على العذاب، أو أخزيته غاية الإخزاء. والإخزاء وهو الإهانة والتخجيل عذابٌ روحي، اجتمع مع عذاب الجسم بالنار، والعذاب الروحي أشدُّ من الجسمي كما دلَّت له الآية إذ تعرّضت له دون الجسم، أو الخزي بمعنى النكال وليس كلُّ مَنْ يدخلها يعذب، فالملائكة لا يعذبون فيها، وأظهر النار ولم يضمّر لها للتحويل.

١- أورده السيوطي في الدر، ج ٢/ص ١٢٤. من حديث أبي هريرة.



﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [ما] لمطلقى الظالمين، أو لهؤلاء المدخلين النار المخزين من أنصار، وعبر بالظالمين لا بقولك: «ما لهم» مراعاة لمعنى «من»، أو ما له مراعاة للفظها ليفيد أنَّ ظلمهم سبب انتفاء النجاة.

ولولا ظلمهم لنصرهم الله على العذاب، فلا ينالهم، ولشفع لهم رسول الله ﷺ ونصرهم على العذاب، فلا يخرج منها الفاسق كما لا يخرج منها المشرك لإطلاق الآية، إنه لا ناصر لهم، بل لا يدخلوها ولا بأن يخرجوا منها، والشفاعة نوع من النصر، فإنه إما بالقهر وإما باللين وهو الشفاعة.

وهذا إلى قوله: ﴿مَنْ بَعْضُ﴾ للرجال والنساء، وقوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ للرجال، لقوله: ﴿وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا﴾ إلا أن يراد التوزيع فيكون أيضاً، ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ إلى (في سبيلي)؛ للرجال والنساء، وقوله: ﴿وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا﴾ للرجال، فالآية حكم على المجموع.

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا﴾ عظيماً كما يفيد التنكير، أي نداء مناد وهو الرسول ﷺ كقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ (سورة النحل: ١٢٥)، وقوله: ﴿وداعياً إلى الله﴾ (سورة الأحزاب: ٤٦) ودعاؤه حقيقة، ومن لم يسمع من النبي في زمانه أو بعده يصحَّ له أن يقول سمعناه على المجاز بوسائط الرواة إليه، وشهرت نسبة الدعاء إليه ما لم تشتهر إلى القرآن، وقيل: القرآن لأنه كالناطق للفهم منه، وقد سَمَّاهُ ﷺ ناطقاً، إذ قال: «تركت فيكم ناطقاً وصامتاً» وهو مستمرٌّ في الزمان، قال بعض:

تناديك أجدات وهنَّ صموت      وساكنها تحت التراب سكوت

وقيل: مطلق الداعي فيشمل الرسول والصحابة وزاده تفخيما بإبهامه، ثم تخصيصه بقوله:

﴿يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ وجملة المسموع بعد ذكر القائل مفعول ثان عند الفارسي، وحال مما يصحُّ الحال منه، أو نعت لما لا يصحُّ الحال منه عند الجمهور، وهنا نعت «مناديا» ذكر النداء مطلقا، وذكره مقيدا بالإيمان تفخيما للمنادي، ولا منادي أعظم من منادي الإيمان، وبهذا القيد خرج عن التكرير، فإنَّ النداء يكون للإيمان ولهممَّاء، و«اللام» للاستحقاق أو الاختصاص، وقيل: «للتعليل»، وقيل: بمعنى «الباء»، وقيل: بمعنى «إلى». ﴿أَنْ - آمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾ بأن آمنوا، أو تفسير لينادي لا مصدرية على تقدير الباء، لأنَّ «آمنوا» طلب، وهو يفوت بالمصدر، وتقديره في المصدر تكلف.

﴿فَنَامَنَا﴾ برَّبَّنَا. ﴿رَبَّنَا﴾ توكيد لقوله: ﴿رَبَّنَا﴾، أو يقدر تقبل إيماننا ربَّنَا. قال ابن عباس: «رب اسم الله الأكبر». ﴿فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ كبائرنا، بتوفيقك إيَّانا إلى التوبة منها، والتخلُّص من تبعاتها، بردَّ التباعات وأداء الكفَّارات، وهو مأخوذ من الذَّنوب، وهو الدلو الملائن، فناسب الكبائر، وكذا إن قلنا من الذَّنْب بمعنى الذيل فهو فيما له عاقبة وتبعة.

﴿وَكَفَّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ صغائرنا باجتناب الكبائر والتوبة من الكبائر، وهي من السوء. بمعنى القبح، وهو دون الكفر، أو أعمُّ، وقيل: الذنب ما

مضى والسيئة ما يأتي، وقيل: الذنب ما عُمِلَ على علم بأنه لا يجوز، والسيئة ما عُمِلَ على جهل، والقول باطل إلا إن أريد به خصوص الآية، في كلٍّ من الغفران والتكفير ستر، والدرع مِغْفَرٌ لأنه ساتر للبدن.

﴿وَتَوْفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ حال كوننا عابدين عبادتهم صافين صفوهم فعدّ منهم، أو اجعلنا مثلهم ولو لم نصل رتبهم في ذلك، وذلك خضوع، ولذلك مع الفاصلة لم يقولوا: «وتوفنا أبراراً» والمفرد برّ كأرباب جمع ربّ، وليس المراد طلب الموت في حينهم حتّى يستحضر هنا، «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه»<sup>(١)</sup>، بل طلبوا أن يكونوا حال الموت من الأبرار، يروى أنّ الأبرار برّوا الآباء والأولاد زيادة على أداء الواجبات والسنن، وأنّ الأبرار لا يضمرون الشرّ ولا يؤذون الذرّ.

﴿رَبَّنَا﴾ متعلّق بتوفنا، ﴿وَعَاثَنَا﴾ عطف على «توفنا»، ﴿مَا وَعَدْتَنَا﴾ من الرحمة والفضل والثواب ﴿عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ على ألسنة رسلك، أو على تصديق رسلك والافتداء بهم، أو منزلاً على رسلك، وذلك هو الجنة. ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ سألوا الموعود لأنّهم لا يدرون بم يختم لهم، بل لو كانوا على يقين من السعادة يكون الدعاء تعبداً أو تضرّعاً أو استزادة من الفضل، ولا سيما ما لا يدري وقته كالنصر، ففيه

١- رواه الطبراني في الكبير، ج ١٩/ص ٣٩١. رقم ٩١٩. من حديث معاوية. ورواه التبريزي في المشكاة، في كتاب الجنائز (٢) باب تمني الموت وذكره، الفصل الأوّل، رقم ١٦٠١ (٤) مع زيادة في آخره. من حديث عبادة بن الصامت.

ذلك مع الاستعجال، وقد يحسب الإنسان أنه يحسن صنعاً، ويدو له عند موته أو في القيامة ما ليس في حسابه، فسألوا أن لا يخزيهم أي لا يفضحهم الله تعالى، أي أن يوفّقهم ويقيهم على الخير ظاهراً وباطناً فذلك حكمة الدعاء بنفي الخزي بعد قوله: ﴿وَأَتْنَا مَا وَعَدْنَا﴾ فإنّ المثاب لا عقاب عليه، فلمدعو به أولاً الثواب، وثانياً العصمة ممّا يحبط العمل، وأيضاً الخزي عذاب للروح ولا عذاب ولا خزي بعد إتياء ما وعدوا بل ممّا وعدوا عدم الخزي.

وذلك تلّهف منهم وشدة حرص، كما أنه يجوز أن يراد بالخزي إدخال النار مع أمنهم منها بإتياء ما وعدوا تلّهفاً كذلك، وإنّما دعوا مع علمهم بالسعادة تعبداً وتذللاً وخضوعاً، كقوله تعالى: ﴿رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾ (سورة الأنبياء: ١١١) أو لأنّ الوعد لهم على الأعمال فهم يطلبون التوفيق إليها، أو لأنّ الموعود النصر ولا يدرون وقته فهم يدعون باستعجاله. ﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ الوعد بالبعث وإثابة المؤمن وإجابة الداعي، وفسّره ابن عباس بالبعث أي ليجزوا خيراً، وأصله مطلق الوعد، والمراد هنا الخير، ولا مانع من العموم في الخير والشر، والذي لهم هو الخير وهو مصدر ميمي غير مقيس، والياء عن واو للكسر قبلها، قال جعفر الصادق: «من حزبه أمر - أي كربه - فقال خمس مرّات ربّنا؛ أنجاه الله ممّا يخاف وأعطاه ما أراد»، قيل: وكيف ذلك؟ قال: «اقرأوا ﴿الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً...﴾ إلى قوله ﴿...إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾».

وعن الحسن: «ما زالوا يقولون: رَبَّنَا رَبَّنَا حَتَّى اسْتَجَابَ لَهُمْ، كما قال الله جَلَّ وَعَلَا، وقال موسى: يَا رَبِّ مَرَّةً، فَأَجَابَهُ اللَّهُ لَبَّيْكَ، فعجب، فقال: يَا رَبِّ أَلَيْ هَذَا خَاصَّةً! قَالَ لِكُلِّ مَنْ يَدْعُونِي بِالرَّبُوبِيَّةِ». قال عطاء والحسن: «ما من أحد يقول ثلاثاً «يَا رَبِّ» إِلَّا نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ».

ونزل فيهم وفي قول أم سلمة وهو كالدعاء: «يا رسول الله ذكر الله الرجال دون النساء» قوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ﴾ دعاءهم، ﴿رَبُّهُمْ﴾ أعطاهم مطلوبهم، وأما أجاب فقد يكون كذلك، وقد يكون بمعنى إعطاء الجواب كقولك قد سمعت كلامك، أو سأنظر، أو لا أفعل ما تطلب فهو أَعَمُّ من الاستجابة. ﴿أَنْي﴾ بأنِّي، بياء التصوير أو التعديّة أو السببية، أي بسبب استمرار سنِّي على عدم تضييع الأعمال إِلَّا لِمَنْ ضَيَّعَهَا بِنَفْسِهِ كما قال.

﴿لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ انْشَى﴾ متعلّق باستجابة، أو بحال محذوف من اسم الله، أو من الهاء أي مخاطباً لهم بـ «أني»، بكسر الطاء، ومخاطبين بفتحها بـ «أني»، ذكر الغالب أو أدخل الخنثى في أحدهما على أنّه عند الله أحدهما لا قسم ثالث. ﴿بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ الذكر من الأنثى والأنثى من الذكر، فأنتم سواء في الجزاء بالأعمال وترك إضاعتها، فإنَّ كون كلٍّ من الآخر لتشعُّبهما من أصل واحد ولفرط الاتصال بينهما، ولاتفاقهما في الدين والعمل، ممَّا يستدعي الشراكة والاتِّحاد في الجزاء وترك الإضاعة.

﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ ما كانوا فيه من بلد، وشرك، وأحباء وأقارب، وأصهار لوجه الله، إلى المدينة دار الإسلام وأهله، وإلى الحبشة، وأصل الهجرة الترك والإعراض. ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ بالتضييق عليهم لا قهرا على الخروج، وهذا أولى من كونه تفسيرا لـ «هاجروا». ﴿وَأُودُوا فِي سَبِيلِي﴾ راجع إلى «أودوا»، وإلى «أخرجوا»، وإلى «هاجروا» شبه التضييق بنحو الشتم بالإخراج لجامع الضر، وسماه إخراجا استعارة أصلية واشتق منه أخرج على التبعية. ﴿وَقَاتِلُوا﴾ من كفر بالله، ﴿وَقُتِلُوا﴾ في سبيل الله، وقدم الأول لا للترقي لأن القتال قبل المقتولية، ولأن كونك قاتلا لكافر أفضل من كونك مقتوله، وقد قتل ﷺ رجلا كافرا ولم يقتل، والكلام على التوزيع؛ لأن منهم من قاتل ولم يقتله المشركون، ومنهم من أخرج ولم يقاتل، ومنهم من هاجر ولم يقاتل، ومنهم من قاتل ولم يهاجر.

﴿لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ لا أعاقبهم عليها فلا يرى لها أثر عقاب فذلك تكفيرها، أي سترها، أو لأحونها من اللوح المحفوظ ومن صحفهم ومن حفظ الملائكة ودواوينهم، ويكتب بدلها حسنات.

(فقه) والصغائر تغفر باجتناّب الكبائر لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكُفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخِلَ كَرِيمٍ﴾ (سورة النساء: ٣١) وبه قالت المعتزلة، وقيل: بالقربات في نحو حديث: «من الوضوء إلى

الوضوء، ومن الصلاة إلى الصلاة...» إلى أن قال «...لمن اجتنب الكبائر»<sup>(١)</sup> وبه قال قومنا، ومن ذلك حديث: «صوم عرفة كفارة ستين»<sup>(٢)</sup>، ولا تكفر الكبيرة بالقربات، لأنَّ الكبيرة لو كفرت بالقربات لم تكن التوبة واجبة، وقد قال الله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون﴾ (سورة النور: ٣١) إلخ. وأجيب عن قوله تعالى: ﴿إنَّ الحسنات يذهبن السيئات﴾ (سورة هود: ١١٤)، وقوله ﷺ: «أتبع السيئة الحسنة تمحها»<sup>(٣)</sup> بأنَّ الحسنات والحسنة التوبة، ويجمع بأنَّ بعض الصغائر يكفر بالقربات وبعضها بمجرّد اجتناب الكبائر، أو يتكرّر التكفير عليهنَّ مبالغة باجتناب الكبائر والقربات، أو يجعل الزائد حسنات له، وأقول: السيئات هنا يعمُّ الكبائر والصغائر، ذكر الله عزَّ وجلَّ أنَّه لا يعذبهم بذنوبهم لأنَّهم تابوا.

(فقه) وقبلة الأجنبية كبيرة مسأ، وكبيرة نظرا، وغفر الله

١- رواه المنذري في كتاب الصوم، الترغيب في صيام رمضان، ج ٢/ص ٩٢. رقم ٠٠٨. دون ذكر الوضوء. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه الهندي في الكنز، ج ٥/ص ٦٧. رقم ١٢٠٨٢. من حديث أبي سعيد الخدري.

٣- رواه الترمذي في كتاب البر والصلة (٥٤) باب ما جاء في معاشره الناس، رقم ٢٠٥٣. من حديث أبي ذر. ورواه البيهقي في الشعب (٥٧) باب في حسن الخلق، ج ٦/ص ٢٤٤. رقم ٨٠٢٣. من حديث معاذ.

للسحابيِّ الفاعل لها لتوبته لا لكونها صغيرة

﴿وَلَا دُخْلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا﴾ اسم مصدر مؤكّد للجملة قبله وليست نفسه، أي أثيبهم ثوابا، أي إثابة، أو حال كون الجنة ثوابا أي مثابا بها، أو مفعول مطلق لـ «أُدخِل» لأنّ الإدخال إثابة، والثواب اسم مصدر بمعنى الإثابة، ويضعف جعله حالا من هاء «أُدخَلْنَهُمْ»، بمعنى قولك حال كونهم «ثوابا» أي مثابين بها. ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي من عندي ومتعلقه أثيب محذوف، وهذا المحذوف نعت «ثوابا» أو متعلقه «ثوابا» أو يتعلق بـ «ثابتا» نعت لثواب أو ذلك من عند الله فهو خير محذوف على جهة التعظيم والشرف لقوله: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ مثل قوله: ﴿حَسَنُ الْمَثَابِ﴾ (سورة آل عمران: ١٤) والثواب الجزاء، أخبرنا الله أنّ عنده خزائن الجزاء على الطاعات، وأنّه قادر عليه.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٦﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَمُوتُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ﴿١٩٧﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ



إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِإِيتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ  
 رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا  
 اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

### جزاء الكافرين والأتقياء

(سبب النزول) وقال عمر بعد بكائه رقة: «يا رسول الله أنت رسول الله في جهد، وقد أثر حصر سريك في وجهك، وكسرى وقيصر في رخاء وهما كافران»، وقال بعض المسلمين: «إن أعداء الله فيما نرى من الرخاء، ولين العيش، وقد هلكنا من الجوع والجهد» فنزل قوله تعالى: ﴿لَا يَغُرُّكَ﴾، الخطاب لكل من يصلح له أو له ﷺ، والمراد تنبيته أو له ﷺ والمراد أمته. قال قتادة: «ما غرني قط حتى قبضه الله»، يقال غره بما يستحسنه في الظاهر ثم يجده عند التفتيش أو يظهر بلا تفتيش على خلاف ما يحبه، والمعنى لا تغتر بتقلب الذين كفروا، فوضع السبب وهو الغر موضع المسبب وهو الاغترار، وأسنده إلى فاعل الغر وهو القلب، وذلك مجاز أو كناية، وهما أبلغ من الحقيقة، ولا شك أن فعل ما يغتر به أحد سبب للاغترار، والاعترار مسبب، فالغر فعل الغار، والاعترار مطاوعة ذلك الفعل، فكل واحد غير الآخر فلا يعترض بأن الغارية والمغروية متضايغان، والمتضايغان لا يكون أحدهما سببا للآخر بل في

درجة واحدة، حتى القطع والانقطاع إذا اعتبرت كسب كل جزء على حدة، واعتبرته بتوجيه النفس إلى حصول القطع لم يكونا في درجة.

﴿تَقْلُبُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كاليهود وأهل مكة والنصارى، ﴿فِي الْبِلَادِ﴾ بالتجر والحرث في سعة وحظ، والأصل لا يغرّنك الذين كفروا بتقلبهم، فذكر السبب أيضاً مكان المُسَبِّب. ﴿مَتَاعٌ﴾ تمتّع أو متمتّع به حقير، كما يفيد التذكير أي ذلك متاع. ﴿قَلِيلٌ﴾ بالنسبة إلى ما أعدّ الله لكم في الآخرة، ولقصر مدّته وتكدره، والمتكدر قليل ولو كثر؛ لأنّ تكدره نقص منه. قال مسلم عنه عليه السلام: «ما الدنيا في الآخرة إلاّ كما يجعل أحدكم إصبه في اليمّ فلينظر بم يرجع»<sup>(١)</sup> أي بما يرجع من اليم فإنه يرجع بالبلّة، وهو تمثيل بأقلّ ما نفهم، وحقيقة الأمر أكثر؛ لأنّ البحر ينقضي ببلّة الأصبع على طول تكرير جعل الإصبع فيه طويلاً، لا يعلمه إلاّ الله، والجنة لا تنقضي.

ويعد أن تفسّر القلّة بالنسبة إلى أعمالهم الشاقة فضلاً عما أعدّ لهم من العذاب، إذ المقام ليس لذكر ذلك إلاّ بتكلّف إفهام أنّه ما حصلوه إلاّ بتعب شديد، مع ما لهم من النار فلم يتمحّض لهم. ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمِهَادُ﴾ هي شبّهت بالمهاد تهكّما بهم إذ قدّموها لأنفسهم، كما يفرش

١- رواه مسلم في كتاب الجنة (١٤) باب فناء الدُّنيا وبيان الحشر يوم القيامة، رقم ٢٨٥٨.

ورواه الهندي في الكنز، ج ٣/ص ١٩٦. رقم ٦١٣٨. من حديث المسورد بن سداد.

الذين للصبي.

﴿لَكِنْ﴾ استدراك لرفع ما يوهم أنَّ التجارة مطلقاً توجب جهنم، فأخبر أنَّ للمؤمنين الجنة ولو اتَّجروا، وبأنَّ جوعهم وبؤسهم إنَّمَا هو لكسب ما هو أعظم من نعم الدنيا وهو الجنة، وعلماء المعاني يقولون: لكن لقصر القلب، وردَّ اعتقاد المخاطب أنَّ المؤمنين البائسين في خسران عظيم، لا دنيا لهم ولا جنة لكفرهم بالجنة<sup>(١)</sup>. ﴿الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ﴾ يدخلونها يوم القيامة، مقدَّرين الخلود ﴿فِيهَا﴾ وأمَّا من الآن فلا يوقنون أنَّهم من أهلها، لخوف الخاتمة في حقِّ كلِّ واحدٍ ممَّن لم يحمي فيه الوحي، ويجوز إثبات التقدير للخلود بلا حذف على رسم فرض السعادة، أي بُتت لهم، أي لأهل صفتهم ناوين أنَّهم يخلدون فيها إن كانوا من أهلها. ﴿نُزُلًا﴾ حال من المستتر في «لهم» العائد إلى «جنت»، شَبَّهَهَا بما يعدُّ للنازل من طعام وشراب وصلة، فلا تزال تزداد خيراً بلا نهاية بعد ذلك، كما يحتفل للنازل بعدما ينزل عليه فجأة، كلَّ يوم في الجنة خير ممَّا قبله أبداً، ومعناه مُعَدُّ ومُهَيَّأً على عجل.

(نحو) ولا يصحُّ أنَّه حال من «جنت»؛ لأنَّ «جنت» مبتدأ، والحال لا يصحُّ قيدها للابتداء الذي هو العامل، ويجوز أن يكون حالاً من

١ - أي وذلك حسب معتقد المشركين.

ضمير «جنات» المستتر في «لهم» أي ذات نزل، أو هو جمع نازل على غير قياس حال من المستتر في «خالدين»، أو يقدَّر أنزلوها نزلا من عند الله، أي نزولا على أنه مفعول مطلق.

﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وما بالك بشيء من الله قابل به ولَّيه مضاد به عدوه. ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من ثواب الجنة لكثرة وعظمه وهنائه ودوامه. ﴿خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ مِمَّا لِلْكَفَّارِ من متاع الدنيا، لقلته وحقارته وتنغصه وفنائه، أظهر اسمهم بلفظ «الأبرار» إشعارا بأن أعمالهم تقوى وبرٌّ وأنَّها سبب الثواب.

(سبب النزول) روى ابن عباس: «أنَّه مات النجاشي ملك الحبشة فأخبر جبريل عليه السلام النبي ﷺ بموته في يومه، فقال للصحابه أخرجوا صلوا على أخ لكم بأرض الحبشة مات، وكشف له عن سريره وكبَّر عليه أربعا واستغفر له»، فقال المنافقون: «إنَّه صَلَّى على حبشي نصراني لم يره قطُّ، وليس على دينه»؛ فنزل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ كالنجاشي المذكور، (بكسر النون وفتحها وإسكان الياء وشدّها) لغتان، وقيل: الشدُّ غلط لأنَّه ليس نسبا، وشدُّ الجيم غلط لا غير، واسمه «أَصْحَمَةُ» (بفتح الهمزة وإسكان الصاد وفتح الحاء، والتاء الزائدة)، من العربية أي عطية الله، وقيل: عطية الصنم، والحبشة يقولونه بالحاء المعجمة، والقول بأنَّ اسمه «مكحول بن صعصعة» خطأ لأنَّ هَذَا اللَّفْظ عربي.

(سيرة) وأسلم قبل الفتح ومات أيضا قبله في رجب عام تسعة،

وكعب الله بن سلام من اليهود وأربعين من نصارى نجران من بني الحارث بن كعب، وهم من العرب، واثنين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم على دين عيسى، آمنوا برسول الله ﷺ.

(فقه) والصلاة عليه [أي النجاشي] حجة للصلاة على الغائب؛ لأنه ولو كشف له ﷺ لم يكشف للصحابة، وقالت: الحنفية: إنه لا يصلّي على غائب، وأنّ ذلك مخصوص بالنبي ﷺ مع النجاشي تكريماً له. ألا ترى أنه لم يصلّ على غيره من الغائبين؟

﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ من القرآن وغيره، ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ من التوراة والإنجيل وغير ذلك، قدّم ما أنزل إلينا مع تأخره عمّا أنزل إليهم لأنه المعيار لا عبرة بإيمانهم إن لم يوافقوه، ولأنّما أنزل إليهم قد نسخ بعضه بالقرآن، وقد حرّفوه فإنّما يعتبر ما صحّحه القرآن، ولتعجيل مسرّة المؤمنين بذكر ما أنزل إليهم. ﴿خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾ خاشعين حال من ضمير «يومن» مراعاة لمعناه وهو الجمع، أو من هاء «إليهم» والخشوع بعد النزول، والخشوع الخضوع أو الخوف والتذلّل، أو الخوف اللازم للقلب، قيل: تحرّز به عن إيمان المنافقين لخوف القتل لا لله ويبحث بأنّه لا يشملهم الإيمان المذكور للمؤمنين فكيف يتحرّز عنه؟ إلا إن أريد بـ «يومن» يتلفظ بالإيمان.

﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ من الدنيا خوفاً من زوال الرئاسة إن لم يكتموا، ووصفه بالقلة لأنّ ما أخذوه بدلا من دين الله قليل

ولو الدنيا كلّها، وتعريضا بخسّتهم إذ باعوا الدائم الكثير الذي في غاية الجودة بما هو عكس ذلك، ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ مرّتين بما صبروا ﴿يُوتَكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ (سورة الحديد: ٢٧). ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ، إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ يحاسب في لحظة أو في يوم، وهو قادر على أقلّ، فلزم من ذلك سرعة وصول الثواب إليهم إذا وضع الحساب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا﴾ على مشاقّ الجهاد والطاعات والمصائب، وعن المعاصي. ﴿وَصَابِرُوا﴾ عاجلوا أن تكونوا أصبر من أعداء الله في القتال، وأن تكونوا غالبين لأنفسكم، فيكون تخصيصا للمزية بعد تعميم، كما قال ﷺ: «رجعتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»، ﴿وَرَابِطُوا﴾ الزموا ثغور العدو بخيلكم مترقبين له، رادّين عمّن وراءكم، ثمّ أطلق الرباط على ذلك ولو بلا خيل. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ قال ﷺ: «من رابط يوما وليلة في سبيل الله فهو كصائم رمضان وقائمه لا يفطر ولا ينفلت عن صلاته إلاّ لحاجة»<sup>(١)</sup> رواه مسلم. وروى هو والبخاري عن سهل بن سعد عنه ﷺ: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها»<sup>(٢)</sup>. وروى ابن ماجه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ:

١- رواه مسلم في كتاب الإمارة (٥٠) باب فضل الرباط في سبيل الله عزّ وجلّ. رقم ١٦٣ (١٩١٣). دون الشطر الثاني منه. من حديث سلمان.

٢- رواه البخاري في كتاب الجهاد (٧٢) باب فضل رباط يوم في سبيل الله، رقم ٢٧٣٥. مع زيادة في آخره. من حديث سعد الساعدي.

«من مات مرابطاً في سبيل الله تعالى أجر عليه أجر عمله الصالح الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه وأمن من الفتان، وبعثه الله آمناً من الفزع»<sup>(١)</sup>. وروى الطبراني عن جابر: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: من رابط يوماً في سبيل الله تعالى جعل الله بينه وبين النار سبعة خنادق، كل خندق كسبع سموات وسبع أرضين»<sup>(٢)</sup>. وعن ابن عمر عنه ﷺ: «الصلاة بأرض الرباط بألف ألفي صلاة»<sup>(٣)</sup> وذلك في أطراف ممالك الإسلام التي يخاف فيها. وعن ابن عمر: «الرباط أفضل من الجهاد؛ لأنه حقن دماء المسلمين، والجهاد سفك دماء المشركين»، ولذلك ورد: إنَّ المرابط لا يسئل في قبره، والإفلاحُ: الفوز بالمطلوب الحسن، والنجاةُ من المكروه، والله أعلم.

وصلّى الله على سيّرنا محمّد وآله وصحبه وسلّم.

١ - رواه ابن ماجه في الجهاد (٧) باب فضل الرباط في سبيل الله. رقم ٢٧٦٧. من حديث أبي هريرة.

٢ - رواه الطبراني في الأوسط، ج ٥/ص ٤١٦. رقم ٤٨٢٢. من حديث جابر بن عبد الله.

٣ - أورده السيوطي في الدر، ج ٢/ص ١٢٨. من حديث أنس.

## تفسير سورة النساء وآياتها ١٧٦

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ  
الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝ وَءَاتُوا  
الْيَتِيمَ أََمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْحَدِيثَ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ  
إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝﴾

### وحدة الأصل الإنساني ووحدة الزوجين ومراعاة الأسرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الموجودون المكلفون من نزول الآية إلى القيامة، أهل مكة، وغيرهم الذكور والإناث، فتناول الخطاب من سيوجد متوقفاً إلى وجوده وصلوحه للخطاب، كما تكتب إلى أحد غائب بأمر ونهي فيصليه الكتاب، وذلك بالحقيقة عند الحنابلة وعندى، كما ينزل الحكم بشرط غير وجود في الحين، أو بالتغليب للموجودين حين نزلت على من سيوجد، وفيه أنَّ الموجودين حين النزول لم يسمعوا الآية من رسول الله ﷺ على الفور من نزولها مرة، بل بعض سمع اليوم وبعض غداً، وبعض بعد شهر أو سنة، وأقل وأكثر، فمن لم يسمع كمن لم يوجد،



أو بدليل خارجي فإن آخر الأمة مكلف بما كلف أولها، ووضع الجزية عند نزول عيسى من أحكام هذه الأمة عند نزوله<sup>(١)</sup>، وقد قال ﷺ: «الحلال ما جرى على لساني إلى يوم القيامة» والخطاب شامل للعبيد في كل ما كلفوا به كالصلاة، وما يرجع إلى سادتهم فيلى سادتهم.

﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ علل الاتقاء بكونه خالقاً لهم، وذلك أن الموصول كالمشتق يؤذن بالعلية، ومثل ذلك الخطاب الذي هو بصيغة الذكور شامل للنساء تغليبا، فتارة يدخلن تغليبا وتارة بصيغتهن مثل: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ (سورة الأحزاب: ٣٥)، ومعنى قول أم سلمة: «لم لا نذكر في القرآن؟ لم لا نذكر بصيغ النساء؟»، وبعد سؤالها ذكرن بها.

﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هي آدم، وبقوله<sup>(٢)</sup>: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا﴾ من ضلعها الأيسر الأسفل.

قال البخاري ومسلم عنه ﷺ: «استوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع، وإن أعوج شيء من الضلع أعلاه، إن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أعوج»<sup>(٣)</sup> وبطل للآية والحديث القول بأنها خلقت من

١ - لأن عيسى عليه السلام يعتبر فرداً من أفراد الأمة عند نزوله.

٢ - معطوف على قوله في الآية السابقة علل الاتقاء بكونه خالقاً لهم، وبقوله: وخلق.

٣ - رواه البخاري في كتاب الأنبياء (٢) باب قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأَتِكة...﴾، رقم ٣١٥٣. ورواه مسلم في كتاب الرضاع (١٨) باب الوصية بالنساء، رقم ٦٢ (...). من حديث أبي هريرة.

فضلة طينة آدم، إذ لا حاجة إلى دعوى المجاز، أي وخلق من جنسها زوجها ولو اختاره أبو مسلم الأصفهاني<sup>(١)</sup> في جعله كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ (سورة النحل: ٧٢)، وقوله: ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ (سورة آل عمران: ١٦٤)، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ (سورة التوبة: ١٢٩).

وعلمنا أنَّ الملائكة والدواب والطيور والجنَّ قبل آدم، ولا نعلم صحَّة ما قيل: أنَّ قبل آدم ألف ألف آدم، ولا ما قال ابن العربي: إنَّ قبل آدم بأربعين ألف سنة آدمًا غيره، وحكم "زين العرب" من قومنا بكفر من أثبت آدمًا آخر، ﴿زَوْجَهَا﴾ هي حواء في الجنة على الصحيح، وهو قول ابن مسعود وابن عباس، أو في الدنيا عند كعب الأحبار ووهب وابن إسحاق، ثمَّ دخلها معًا، حملته الملائكة إلى الجنة، ولم يرو أنَّها محمولة، فهي تجري.

﴿وَبَثَّ﴾ نشر ﴿مِنْهُمْ رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ أكثر بدليل أنَّ لِكُلِّ رجل أن يتزوَّج أربعة، وبدليل المشاهدة، والمُرَاد الذكور والإناث، ولو أطفالًا مجازًا، أو لم يذكر الأطفال لأنَّ السورة في التكليف، فمن نعمته وقدرته كذلك، كيف لا يتَّقِي ولا يشكر؟ وكيف يتظام عبيده مع أنَّهم

١- محمد بن بحر الأصفهاني، أبو مسلم: من بلغاء الكتاب، عالم بالتفسير وبغيره من صنوف العلم. معتزليٌّ من أعلَّ أصفهان، ولي بلاد فارس وأصفهان للمقتدر بالله العبَّاسي. من كتبه: جامع التأويل لحكم التنزيل. توفي ٣٢٢هـ. انظر - عادل نويهض: معجم المفسرين، ج ٢/ص ٤٩٨.

### إخوة بخلقهم من أب وأم؟

وليست حواء أختنا لنا لأنها خرجت من آدم بغير طريق البنوّة، ولمّا كانت زوجها حواء متفرّعة منها أعني من النفس، وهي آدم، صحّ أن يقال لمن تفرّع منهما إنهم خلقوا من نفس واحدة، لأنّهم منها ومنه، وهي منه، فرجعوا إليه برجوعها إليه.

وبدأ السورة بالتقوى لاشتغالها على المشاقّ من القتال والطهارة والصلاة، وغير ذلك ممّا يكون الحامل على أدائه اتّقاء عذاب الأمر القادر، ومن شأن الرجال البروز وقد برزوا وظهرت كثرتهم، فوصفهم بها دون النساء ولو كنّ أكثر، لخفائهنّ الذي هو من شأنهنّ، وهنّ مخرّث، ومن أراد كثرة الغلّة أكثر المزارع.

﴿وَاتَّقُوا﴾ أعاد لفظ «اتقوا» للتأكيد، وقيل: الأوّل للعموم وهذا للعرب، وقيل: الأوّل لغير العرب وهذا للعرب، والصحيح العموم فيهما، وقيل: المراد فيهما العرب، وأمّا غيرهم فتبع، لأنّ العرب هم الذين يتساءلون بالله، وليس كذلك.

﴿اللّٰهُ الَّذِي تَسَاءَلُونَ﴾ تتساءلون أبدلت التاء الثانية سينا وأدغمت. ﴿به﴾ أي يسأل بعضكم بعضا به، فيقول: افعل لوجه الله، أو لا تفعل لوجه الله، فهذا سؤال بالله، كما أنّ قولك أسألك بالله سؤال، والتفاعل على أصله يسألك وتساءله، أو بمعنى الثلاثي، كما قرأ ابن

أب من الطير، وفي الحديث عنه عليه السلام: «لَا يُتَمَّ بَعْدَ الْحَلَمِ»<sup>(١)</sup> أي لا يجري عليه حكم اليتيم بعد البلوغ، ويجوز أن يكون المراد اعطوا من هو يтим الآن ماله إذا بلغ، فلا مجاز، بل اليتيم من الانفراد كما يقال درّة يتيمة، فباعتباره البالغ يтим أي منفرد عن أبيه بموت أبيه، ولكن العرف خصّه بمن لم يبلغ، وقد علمت أنّ معنى لا يتم بعد بلوغ، أنّه لا يجري عليه حكم من يسمّى يتيما في العرف، وهو من لم يبلغ ومات أبوه، واختار في الآية لفظ اليتيم تعجيلا أوّل البلوغ والرشد، قريبا من اليتيم، أو المراد أعطوهم أموالهم قبل البلوغ إن أنس منهم الرشد، وقدرُوا على حفظه.

﴿وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ﴾ الحرام، وهو شامل لأموالهم تصير خبيثة في حقّ من يأخذها باطلا أو يعطي فيها ما دونها، كهزيلته بسمينة اليتيم، وشامل لأخذها.

﴿بِالطَّيِّبِ﴾ هو شامل لأموال المخاطبين، ولحفظ مال اليتامى، ولإعطاء ما هو رفيع فيها.

﴿وَلَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ أي مضمومة إلى أموالكم، أو مع أموالكم، أي لا تتلفوها غير مبالين بها كأنّها أموالكم أو من سائر ما يباح، فأطلق الأكل على مطلق الإتلاف لعلاقة الإطلاق والتقيد، أو الكلية

١- رواه أبو داود في كتاب الوصايا، باب ما جاء متى ينقطع اليتيم، رقم ٢٨٧٣. ورواه

الطبراني في الأوسط، ج ٨/ص ١٦٢. رقم ٧٣٢٧. من حديث علي.

والجزئية، أو يراد ظاهر الأكل ويقاس عليه غيره من الإتلاف، واختار لفظ الأكل لأنَّ الأكل معظم ما يقع التصرف لأجله.

(فقه) ولعامل مال اليتيم أجرته بمعروف، قال رجل لابن عباس: «إنَّ لي يتيما وإنَّ له إبلا أفأشرب من لبنها؟» فقال: «إن كنت تبغي ضالةً إبله وتنهأ جربانها، وتلوط حوضها، وتسقيها يوم ورودها، فأشرب غير مضرٍ بنسلها ولا ناهك في الحلب». وذلك من الأكل بالمعروف. ويجوز من الآية تزويج اليتيمة الصغيرة، وينظر الصلاح، وخصَّ بذات تسع فصاعدا.

﴿إِنَّهُ﴾ أي الأكل بمعنى الإتلاف مطلقا، أو الأكل المقيس عليه غيره. ﴿كَانَ حُبًّا﴾ ذنبا ﴿كَبِيرًا﴾ ولَمَّا نزلت الآية قال عمُّ اليتيم الذي نزلت الآية فيه: «أطعنا الله ورسوله ونعوذ بالله من الحوب الكبير».

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَآطِبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنْ وَتَلَتْ وَرَضَعْنَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ٢٠﴾ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ٢١﴾

إباحة تعدد الزوجات إلى أربعة ووجوب إيتاء المهر

(لغة) ولَمَّا نزل ذلك تَحَرَّجُوا عَنِ الْيَتَامَى وَأَمْوَالِهِمْ، فنزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ، أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ أن لا تعدلوا فيهم أو في

أموالهم بأن تأكلوها، والإقساط إزالة القسط أي الجور، فإن القسط يكون بمعنى الجور كما يكون بمعنى العدل ومنه ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ﴾ فهزمة أقسط للسلب كأفرد البعير أزال قراده.

﴿فَانْكَحُوا﴾ تزوجوا ﴿مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ ما يسهل به لكم العدل معهن، وقد كان تحت بعض منهم عشر نسوة وأكثر أو ثمان أو نحو ذلك مما فوق الأربع، فأمرهم الله أن يخافوا الجور على الأزواج وترك العدل لهن، كما خافوه على اليتامى، إذ لا تنفع التوبة من ذنب مع البقاء على الآخر، وذلك موجب للاقتصار منهن على العدد القليل الذي يتوصل معه إلى العدل، أو إن خفتم من تباعات اليتامى وأموالهم فخافوا من الزنى أيضاً، فانكحوا ما تكفون به أنفسكم عن الزنا، فإنه لا ينفعكم الورع عن اليتامى مع عدم تحرُّجكم عن الزنى، أو إن خفتم أن لا تعدلوا في أزواجكم اليتامى فانكحوا من غير النساء اليتامى ممن تدفع عن نفسها سوء الزوج فيها، أو في مالها.

وكان الرجل يتزوج يتيمة تحت حكمه، فيأكل مالها ويتزوجها بأقل من صداقها، وأيضاً لا يُوفي لها ما أصدقها، أو كان الرجل ينفق أموال اليتامى التي عنده على أزواجه الكثيرة، فنهاهم الله عز وجل عن تزوج الكثير الذي لا يفي به ماله، فقال الله عز وجل: إن خفتم الجور في أموال اليتامى لكثرة مؤونة أزواجكم فلا تنكحوا أكثر من أربع، وإن خفتم في الأربع فتزوجوا ثلاثاً، أو في ثلاث فاثنتين أو فيهما فواحدة، وعن الحسن:

«كانوا يتزوجون يتامى تحت حكمهم رغبة في ماهنَّ لا فيهنَّ، ويسيوون العشرة، ويتربصون موتهن ليرثوهنَّ».

(لغة) واستعمل لفظ «ما» لمن هو عاقل على القلة أو باعتبار النوع المتَّصف باللذة، أو الحلال أو العدد المبين بعد، ونحو ذلك من الأوصاف، وهذه الأمور غير عقلاء وإنَّما العقلاء الأفراد المتشخصَّة، أو تنزيلاً لمن منزلة غير العاقل لنقص عقلهنَّ، كما يتبادر النقص في الأرقاء من قوله تعالى ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وإذا اعتبرنا الحلال المذكور وقد تقدَّم نزول ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ (سورة النساء: ٢٣) إلخ، فكأنَّه قيل انكحوا ما عهد لكم حلُّه وهو ما سوى المحرم، وإن تأخر نزول حرمت عليكم فالحلال بمحمل بين بعد، ولا يجوز أن تكون مصدرية لبقاء طاب بلا فاعل، أو في الطيب أي ذوات الطيب.

(لغة) ﴿مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ عدلت تخفيفاً عما اشتقت منه من الألفاظ التي تذكر مرتين اختصاراً عما لا يحصر، أو يحصر، واختار جواز ذلك إلى معشر وعشار، وأجاز الفراء صرفهنَّ في غير القرآن، واختار المنع.

(فقه) والخطاب لمن له ولاية على الأيتام ذكوراً وإناثاً، وإذا طابت له امرأة تزوجها، وليس العبد كذلك لقوله تعالى ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ (سورة النحل: ٧٥) وقوله ﷺ: «أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ فَنِكَاحُهُ بَاطِلٌ»<sup>(١)</sup> ولا

١- رواه أبو داود في كتاب النكاح، باب في نكاح بغير إذن سيده. رقم ٢٠٧٨. ورواه

الطبراني في الأوسط، ج ٥/ص ٤٠١. رقم ٤٧٩٤. من حديث جابر.

تَحُلُّ لَهُ أَرْبَعٌ خِلَافاً لِمَالِكَ كَمَا بَسْطَتْهُ فِي الْفُرُوعِ، وَدَلَّ أَيْضاً عَلَى أَنَّ  
الْخِطَابَ لِلْأَحْرَارِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ، أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ بَيْنَ هَذِهِ  
الْأَعْدَادِ كَمَا تَحَقُّقُ وَقُوعِ عَدَمِ الْعَدْلِ مِنْكُمْ بَيْنَهُنَّ وَكَمَا خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فِي  
الْيَتَامَى ﴿فَوَاحِدَةً﴾ فَانْكِحُوا وَاحِدَةً ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أَيَّ تَسَرَّوْا  
مَا مَلَكَتُمْ، وَلَوْ كَثُرَتْ لَعَدَمِ وَجُوبِ الْعَدْلِ بَيْنَهُنَّ، أَوْ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ الْحُرَّاتِ  
وِخْفَةِ مَوَوْنَتِهِنَّ، وَلَآئِهِنَّ مَالٌ مَعْرُضَةٌ لِلْبَيْعِ مِثْلًا، وَيُنَاسِبُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لَهُ مَا  
فَوْقَ الْأَرْبَعِ أَنَّ غِيلَانَ أَسْلَمَ وَتَحْتَهُ عَشْرٌ فَقَالَ ﷺ: «أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ  
سَائِرَهُنَّ» وَأَنَّ نَوْفَلَ بْنِ مَعَاوِيَةَ أَسْلَمَ وَتَحْتَهُ خَمْسٌ، فَقَالَ ﷺ: «أَمْسِكْ  
أَرْبَعًا وَفَارِقْ وَاحِدَةً».

(فقهه) ويجوز النظر للخطبة إلى وجه المرأة وكفيها، ورخص إلى  
شعرها وذلك برضاها، وقيل ولو بغفلة أو من حيث لا تعلم، وقد أمر ﷺ  
رجالاً بالنظر.

﴿ذَلِكَ﴾ مَا ذَكَرَ مِنْ نِكَاحِ اثْنَتَيْنِ، أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ أَوْ وَاحِدَةٍ أَوْ  
التَّسَرُّيِ الْخِطَابِ عَامٌّ عَمُومًا بَدَلِيًّا، فَهُوَ مُطَابِقٌ لِلْعَمُومِ الشُّمُولِيِّ فِي قَوْلِهِ  
﴿أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا﴾ أَقْرَبُ إِلَى انْتِفَاءِ الْعَوْلِ أَيِ الْجُورِ عَلَيْهِنَّ.

(لغة) مِنْ عَالٍ بِمَعْنَى جَارٍ أَوْ مَالٍ، فَإِنَّ تَرْكَ الْإِنْصَافِ لَهُنَّ مِيلٌ  
عَنِ الْحَقِّ وَهُوَ جُورٌ، أَوْ إِلَى انْتِفَاءِ كَثْرَةِ الْعَوْلِ وَهُوَ الْإِنْثِقَاقُ عَلَى الْعِيَالِ، لِقَلَّةِ  
الْعِيَالِ كُنَايَةً بِعَالٍ يَعُولُ بِمَعْنَى كَثَرِ عَوْلِهِ، أَيِ لَازِمِهِ مِنَ الْمُؤُونَةِ مِنْ عَالٍ  
يَعُولُ بِمَعْنَى كَثَرِ عِيَالِهِ، لِأَنَّ كَثَرَتَهُمْ تَسْتَلْزِمُ كَثْرَةَ الْعَوْلَةِ أَيِ لَزُومَهَا.



ثُمَّ إِنَّ السَّرِيَّاتِ لَا يَكْثُرُ الْعِيَالُ بِهِنَّ لِأَنَّ لَهُنَّ بَيْعَ مَا شَاءَ مِنْهُنَّ، بَلَا نَفَقَةٍ فِي عِدَّةٍ إِلَّا الْحَامِلُ، وَلَهُ يَبِيعُهَا بِاسْتِثْنَاءِ حَمْلِهَا، وَلَا يَكْثُرُ الْعِيَالُ بِهِنَّ مِنْ حَيْثُ الْأَوْلَادُ لِأَنَّ لَهُ أَنْ يَصُبَّ الْمَاءُ خَارِجَ فَرْجِ سَرَارِيهِ تَوْصِيلاً إِلَى أَنْ لَا يَحْمِلْنَ.

﴿وَأَتَوْا﴾ أَيِ أَيُّهَا الْأَزْوَاجُ ﴿النِّسَاءِ﴾ أَزْوَاجِكُمْ ﴿صَدَقَاتُهُنَّ﴾ مَهْرُهُنَّ ﴿نَخْلَةً﴾ أَيِ إِيْتَاءِ بَطِيبِ نَفْسٍ، بَلَا تَعَرُّضٍ لِعَوْضٍ، أَوْ حَالِ كَوْنِكُمْ نَخْلَةً، أَيِ ذَوِي نَخْلَةٍ، أَوْ حَالِ كَوْنِ صَدَقَاتِهِنَّ نَخْلَةً مِنَ اللَّهِ لَهُنَّ، بِأَنْ فَرَضَهَا، أَوْ نَخْلَةٍ: دِيَانَةٌ أَيِ دَائِتَيْنِ بِهَا أَوْ لِأَجْلِ الدِّيَانَةِ، قَالَ عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَحَقَّ الشَّرْطِ أَنْ يُوفَى مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ»<sup>(١)</sup> وَعَنْ صَهِيبٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَصْدَقَ امْرَأَةً صَدَاقًا وَهُوَ مَجْمَعٌ - أَيِ عَازِمٌ - عَلَى أَنْ لَا يُؤَافِيَهَا إِيَّاهُ ثُمَّ مَاتَ وَلَمْ يُعْطِهَا إِيَّاهُ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ زَانِيًا»<sup>(٢)</sup>.

(سبب النزول) وقيل الخطاب للأولياء كان لا يعطون النساء شيئاً من مهرهن وهو ضعيف، ولو شهر [أنه] فعل الجاهلية، لأن الكلام جرى في الأزواج لا في الأولياء، وجريانه أقوى من تلك الشهرة، وجاء منها أنه إذا ولد الرجل بنتاً قيل له: هنيئاً لك النافجة، أي المكثرة لمالك

١ - رواه البيهقي في كتاب الصداق (١٤) باب الشروط في النكاح، رقم ١٤٤٣٠. من

حديث عقبة بن عامر. ورواه الطبراني في الكبير، ج ١٧/ص ٢٧٥. رقم ٧٥٥. من

حديث عقبة بن عامر.

٢ - رواه الهندي في الكنز، ج ١٦/ص ٣٢٢، رقم ٤٤٧٢٤. من حديث صهيب.

بأخذك صداقها، وكان بعض الصحابة يتحرّجون عن أن يقبلوا ما تطيب به نفوس أزواجهم فنزل: ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا﴾ تمييز عن الفاعل أي طابت أنفسهن عن شيء ممّا ذكر من الصدقات، أو ذلك المذكور من الصدقات، كما قال رؤية

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البهق

قيل له: إن أردت كأَنَّ الخطوط، فلم لم تقل كأنَّها؟ وإن أردت السواد والبلق فلم لم تقل كأنَّهما؟ فقال: أردت كأَنَّ ذلك ويحك.

أو عن شيء من الصداق، بـ«أل» الجنسية، الصادق على ما صدق عليه صدقات، كما يراد بالجمع المقرون بـ«أل»، أو المضاف الحقيقة الصادقة بالفرد، يراد بالمفرد الجمع إذا قرن بـ«أل»، أو أضيف، أو عن شيء من الإيتاء المدلول عليه ﴿بِاتِّوَاءٍ﴾، وكما يجوز أن تطيب نفسها عن بعض الصداق فيحلّ له كذلك، يجوز أن تطيب عنه كله.

﴿فَكُلُّوهُ﴾ خذوه وتصرفوا فيه بما شئتم ﴿هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ أكلاً هنيئاً مريئاً أو إهنأوا به هنيئاً وامرأوا به مريئاً، كسقيا لزيد، أو حال كونه هنيئاً مريئاً وذلك تشبيه بما لم يتكدر من الطعام بسوء والتذبه، ومرأ في البطن: لاق به وهضم وحمدت عاقبته.

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ ٥ وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا. وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيُنْكِلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ ٦

### الحجر على السفهاء والصغار ونحوهم وعدم تسليم المال إليهم إلا بالرشد

﴿وَلَا تُؤْتُوا﴾ الخطاب للأولياء ونحوهم من الأوصياء والأزواج والوكلاء والمحتسبين، ﴿السُّفَهَاءَ﴾ الأطفال والمجانين والبله، ومن يُضَيِّع ماله، أو ينفقه في المعصية أو لا يقوم به من الرجال والنساء، فسفههم سوء فعلهم لخفة عقلهم ﴿أَمْوَالَكُمُ﴾ أي أموالهم، ولكن أضافها للأولياء المخاطبين لأنهم أمروا أن تكون تحت أيديهم ويحافظوا عليها كأموالهم، ويخرجوا زكاتها، أي لا تتركوها تحت أيديهم، إن كانت عندكم فأمسكوها، وإلا فخذوها حفظاً لها، وذلك يناسبه أن الكلام قبل وبعد في اليتامى فألحق بهم أمثالهم، وقيل الخطاب لأصحاب الأموال نهوا أن يؤتوها لمن ذكر فيفسدوها، ويكونوا يطالبونهم بما يحتاجون إليه منها كأنهم غير مالكين لها، وأمروا بامساكها وإقامتها، والإنفاق منها بما شاءوا عليهم من

العدل، ولا يردُّ على هذا القول بأنَّ النهي للتحريم ولا يحرم عليه أن يعطي من ماله لهؤلاء، لأنَّ صاحب هذا القول يفسر الإيتاء بالتمكين من المال لا بالتملك، نعم القول المعروف بالمأمور به في الآية يناسب كون الخطاب للأولياء ونحوهم. ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ﴾ جعلها الله ﴿لَكُمْ قِيَمًا﴾ أي من جنس أموالكم التي تقوم بحياتكم.

وذلك أنَّ الخطاب لنحو الأولياء، والمال لنحو اليتامى وهو قيم لهم، وفيه تأكيد الحفظ كما يحفظ الرجل مال نفسه، أو يقدر ﴿جعل الله﴾ مثلها لكم قيماً لا للأولياء، وكأنَّها قيم لهم مع أنَّها قيم لنحو اليتامى، وإن جعلنا الخطاب لأصحاب الأموال فللمال ما لهم، وهو قيم لهم. (بلاغة) وسمي ما به القيم قيماً مبالغة في السببية، حتَّى كأنَّها نفس القيم، أو هو اسم لما يُقام به، والأصل قوماً كعوض وحول، لكن أُعلت حملاً على قيام، وقيل هو قيام حذفت ألفه.

﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ أي منها أو اجعلوها مكاناً لرزقهم، أي اجعلوا لهم فيها رزقاً بالتجر فلا تفنى، لكون الرزق من أرباحها، كما جاء عنه ﷺ الأمر بالتجر بأموال اليتامى<sup>(١)</sup>، وهذا أولى من الوجه الأوَّل، وهو كون في

١- لقوله عليه السَّلام: «ألا من من ولي يتيماً له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتَّى تأكله الصدقة» رواه

الترمذي في الزكاة (١٥) باب ما جاء في زكاة مال اليتيم، رقم ٦٣٦. من حديث عمرو بن

شعيب عن أبيه عن جده. ورواه الهندي في الكتر، ج ١٥/ص ١٧٧. رقم ٤٠٤٨٦. من

حديث ابن عمر.

بمعنى من الابتدائية أو التبعية **﴿وَأكْسُوهُمْ﴾** منها، أو اجعلوها مكاناً لكسوتهم بالتجر على حدٍّ ما مرَّ **﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾** يعرف شرعاً بالحسن فيتبعه العقل السليم، وهو ضدُّ المنكر، مثل أن يقول: إن ربحت في سفري أو غنمت في غزوتي، أعطك كذا، أو حظاً، وإنَّ هذا المال مالك إذا بلغت حُسْنَ القيام به أرده إليك، ونحو ذلك من الوعد الجميل والقول الحسن، ومنه أمره بالمحافظة على الصلاة وسائر الدين وترك الإسراف، وأنَّ عاقبة المسرف الاحتياج إلى الناس.

(سبب النزول) وروي أنَّ رفاة مات وترك ابنه صغيراً اسمه ثابت، فقال عمُّه: «يا رسول الله، ابن أخي يتيم في حجري ما يحلُّ لي من ماله؟ ومتى أدفع إليه ماله؟» فنزل قوله تعالى.

(فقه) **﴿وَابْتَلُوا﴾** اختبروا **﴿الْيَتَامَى﴾** قبل البلوغ يبيع ما قلَّ وشراء ما قلَّ، ويبيع الطفلة غزلها ونحوه ممَّا قلَّ وشراء مثل ذلك، أو بقوله: هل تبيع كذا بكذا أو تشتريه بكذا؟ أو يعقد بيعاً أو شراء ويحضر له، فيقول له: هل يصلح هذا؟ فيمضي البيع لأنَّ الولي أذن له خلافاً للشافعي، فإنَّه يوقفه على إمضاء الولي، ولا يشترط اختباره في دينه خلافاً للشافعي.

(فقه) **﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾** حدُّ النكاح وهو البلوغ بإحدى علامات البلوغ، فإن لم تكن فخمسة عشرة سنة عندنا وعند الشافعية لقوله **﴿وَإِذَا اسْتَكْمَلَ الْمَوْلُودُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً كُتِبَ مَا لَهُ وَمَا عَلَيْهِ، وَأُقِيمَت عَلَيْهِ الْحُدُودُ﴾** أو الطفل أربع عشرة والأثنى ثلاث

عشرة، وزعم أبو حنيفة أنَّ مدَّة بلوغ الذكر ثمانى عشرة سنة، والأنثى سبع عشرة، وله قول كقولنا تفتى به الحنفيَّة، وتمسك لقوله الأوَّل بقوله تعالى ﴿حَتَّى يَلْبُغَ أَشُدَّهُ﴾ إذ قال ابن عباس أَشُدَّهُ ثمانى عشرة، وحتى للابتداء والتفريع ولا تخلو عن غاية.

﴿فَإِنْ عَاسْتُمْ﴾ أبصرتهم ﴿مِّنْهُمْ رُّشْدًا﴾ صلاحاً في المال عندنا، ويدلُّ له قوله ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾، فإنَّه في المال، قال الشافعي وفي الدين ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ، أَمْوَالَهُمْ﴾ فالاختبار قبل البلوغ والدفع بعده وبعد الإيناس.

(فقه) وإن بلغوا ولم يؤنس رشدهم لم يُدفع إليهم أموالهم، ولو بلغوا خمساً وعشرين سنة أو أكثر، وزعم أبو حنيفة أنَّه لا يدفع إليهم أموالهم ولو أونس رشدهم ما لم يبلغوا خمساً وعشرين، وإذا بلغوها دفعت إليهم ولو لم يؤنس رشدهم، لما روي عن عمر رضي الله عنه «يُتَهَيَّ لِبُّ الرَّجُلِ إِذَا بَلَغَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ»، ولا تدفع لهم قبل البلوغ ولو أنس رشدهم، وإن بلغوا ورشدوا وأرادوا أن لا يأخذوها جاز إمساكها، إذا كان باختيارهم لا خوفاً ولا مداراة، وزاد [أي أبو حنيفة] سبعاً على مدَّة البلوغ عنده وهي عنده ثمانية عشرة سنة، لأنَّ السبع معتبرة في تغير أحوال الإنسان كقوله عليه السلام: «مُرُوهُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعٍ»<sup>(١)</sup>.

١ - رواه الطبراني في الأوسط، ج ٥/ص ٧٩، رقم ٤١٤١. مع زيادة في آخره. من حديث أنس.

﴿وَلَا تَاْكُلُوْهَا اِسْرَافًا﴾ أكل إسراف أو مسرفين أو ذوي إسراف أو لأجل إسراف، وكذا في ﴿بِدَارًا﴾، وجاز أكلٌ بمعروف في مقابلة عملكم، ولما يفسد من طعامهم إن لم يؤكل مع تعويض ﴿وَبِدَارًا﴾ أي سرعة، وليس الفاعل على بابه إلا أن يقال اليتيم يبادر النزع، أو شبه الفعل بلا مفاعلة كالفاعل بها لجامع شدة الاجتهاد بها، وشبه مجيء زمان كبرهم شيئاً فشيئاً بمن يتعاطى أن يكون أسرع منهم ﴿أَنْ يَّكْبُرُوا﴾ مفعول به لبدرا، من أعمال المصدر المتوّن، أو تقدّر لام التقوية، أو إلى، أو مخافة أن يكبروا، وكانوا يسارعون في أكل أموال اليتامى قبل أن يبلغوا أو يطلبوها، فنهوا عن ذلك، كما روي عن ابن عباس رضي الله عنه، قال رجل: «يارسول، إن في حجرى يتيماً أفأكل من ماله؟» قال: «كُلْ بالمعروف غير متائل بماله مالا، ولا واق مالك بماله»<sup>(١)</sup>، لقوله تعالى ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا﴾ من أولياء اليتامى والأوصياء ونحوهم ممن كان مال اليتامى في أيديهم ﴿فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ عن الأكل منها، والاستفعال للمبالغة، أي فليطالب نفسه مطالبة شديدة في الامتناع عن الأكل منها ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ﴾ منه ﴿بالمعروف﴾ قيل هو أجرة عمله تقدّر بعدل، وقيل بأقل من أجرة سعيه وعندى أن ذلك غير أجرة.

(فقه) وعبرة بعض أن الولي الفقير يأخذ بلا إذن أقلّ الأمرين،

من النفقة والأجرة بالمعروف على سعيه، لأنَّه تصرَّف في مال من لا تمكن مراجعته كعامل الصدقة، والمراد بالأكل ما يشمل سائر الموقوفات أو ظاهره، ويقاس عليه غيره، ولا يأخذها الحاكم إلاَّ بإذن الإمام أو الجماعة، وكذا الإمام بإذن من معه من قِيَّام الإسلام.

وقيل الأكل بالمعروف الاستقراض، ويُشهد عليه، وإذا أيسر قضى، وعن عمر رضي الله عنه: «إني أنزلت نفسي من مال الله تعالى بمنزلة مال اليتيم، إن استغنيت استعفت، وإن احتجت أخذت منه بالمعروف، فإذا أيسرت قضيت»، قلت: بل هذا في القرض منه زيادة ما في الآية من الأكل بالمعروف، وعنه أنَّه كتب إلى عمَّار وعبد الله بن مسعود وعثمان بن ضيف: «سلام عليكم، أمَّا بعد، فإنِّي قد رزقتكم كلَّ يوم شاة شطرها لعمَّار، وربعا لعبد الله بن مسعود، وربعا لعثمان، ألا وإنِّي نزلت نفسي وإياكم من مال الله بمنزلة ولي اليتيم، فمن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف» وقيل: الفرض من الذهب والفضة، ولهم ذلك التناول من اللبن، واستخدام العبيد، وركوب الدواب بلا مضرة للمال، تمسكاً بقوله تعالى:

﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ لإيناس الرشد إذا أردتم دفع أموالهم إليهم ﴿فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ أمناء أو أميين أي أحضروهم، وادفعوا للأيتام أموالهم وأشهدوهم، لئلا ينسى اليتامى أو ينكروا أو اكتبوا ذلك، وإن دفعتم إليهم فليقرُّوا لمن يشهد



(فقه) والحاصل أنه يجب على ولي اليتيم أو نحوه أن يعمل في تحصيل براءة ذمته من التهمة والضمان، والأمر للإرشاد، قال عليه السلام: «اتقوا مواضع التهم»، وقال عليه السلام: «من وجد لقطة فليشهد ذوي عدل ولا يكتهم»<sup>(١)</sup> فأمره بالإشهاد لتزول تهمة.

(فقه) ولا يصدق القيم في قوله: إنني أوصلت مال اليتيم إليه بلا بيّنة ولا إقرار اليتيم بعد بلوغه، ويصدق في قوله: أنفقت عليه كذا ممّا لاق وأمكن ولم يتبين كذبه، ولا يمين عليه، وزعم أبو حنيفة أنه يقبل قوله في الدفع بعد البلوغ بلا بيّنة ولا إقرار يقيم، وإلا لم تقبل وصيّة، وتردّ الآية قوله، وإن سائر الدعاوي لا بُدَّ فيها من بيان، وإن أعطاه قبل البلوغ ضمن ما أفسد الطفل، قيل: وكذلك قبل إيناس الرشد يضمن.

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ محاسباً، فلا يغرنكم ستر ما خدعتم به في أموال اليتامى في الدنيا.

﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾<sup>(٧)</sup> وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا<sup>(٨)</sup> وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا

١- رواه أبو داود في كتاب اللقطة، رقم ١٧٠٩. مع زيادة في آخره. ورواه الهندي في

الكنز، ج ١٥/ص ١٨٢. رقم ٤٠٥٠٦. من حديث عياض.

مَنْ خَلَفَهُمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١١﴾

## حقوق الميراث في التركة

### وحقوق المحتاجين والأيتام والقراية غير الوارثين

﴿لِلرِّجَالِ﴾ للذكور بلغاً أو أطفالاً، أولاداً أو غير أولاد ﴿نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ من المال ﴿وَاللِّسَاءِ﴾ الإناث بلغاً أو غير بلغ، أولاد أو غير أولاد ﴿نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ لم يقل للرجال والنساء نصيب، بل خصهن بكلام مستقل لتأكيد أمرهن وأصالتهن في الإرث وتأکید إبطال أمر الجاهلية في حرمانهن، ولا ذكر لالأزواج هنا بل أدخلهم الله في خلال إرث القراية ﴿مِمَّا﴾ بدل من ممّا، ولا يضر اتفاقهما للتخالف بما بعدهما، واللفظ متفق ولو بدون من ويجوز كونه حالاً من هاء تركة المحذوفة ﴿قَلَّ مِنْهُ﴾ أي ممّا ترك ﴿أَوْ كَثُرَ﴾ منه، لا يختص وارث ببعض كرمح وآلة فرس لرجل، وكخمار لامرأة، وقبح الله الإمامية إذ خصّوا الابن الكبير بالفرس وآلته والسيوف والمصحف والخاتم والثوب البدني من تركة الميت بلا عوض عند أكثرهم، وهو مخالف لكلام الله تعالى كعدم توريث النساء من العقار، ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ نصبه الله نصيباً مفروضاً.

(نحو) وهو تأكيد لما قبله على أنه مصدر، أو حال كونه نصيباً مفروضاً، وصاحب الحال نصيب الأول، أو حال من ضميره في «مِمَّا» أو من الضمير في قلّ أو كثرا ومن المستتر في للرجال، أو أعني نصيباً، أو بمعنى عطاء أو استحقاقاً، أي اعطوهم عطاء، أو استحقوه استحقاقاً، أو أوجب نصيباً.

(فقه) ودلت الآية أنّ التركة داخلة في ملك الوارث بلا قبول، ولو انتفى منها، فإن أراد أخرجها من ملكه لمن يقبلها منه أو لوجه آخر إلا ما أوصى به الميت، فلمن أوصى له به، ولكن له أيضاً أن يعطيه قيمته إن قال: اعطوه كذا قضاء لكذا درهماً، أو أنفذوا منه كذا، وإن كانت حراماً أو شبهة انتفى منها، وهذه الآية مبدأ للإرث إجمالاً، للتدرّج عمّا ألفوه في الجاهلية من ميراث على وجه مخالف للحقّ، ومن المنع لمن يستحقّ ولو غير عليهم دفعة لاشتد عليهم الأمر.

وكانوا لا يورثون النساء والأطفال والضعفاء بمرض أو غيره، وكلّ من لا يقاتل عن الحوزة، ويجلب الغنيمة، فنزلهم عن ذلك تدريجاً بإجمال، كما رأيت، (للرجال نصيب وللنساء نصيب)، ثم تفصيلاً كما تلوّه.

(سبب النزول) وكما روي أنّ أوس بن ثابت أخا حسان أو أوس بن الصامت بن عبادة والأوّل أصحّ، وكلاهما من الأنصار، استشهد بأحد وخلف زوجه أم كحّة بضم الكاف وشدّ الحاء المهملة، وثلاث بنات، وأمّا ابن الصامت فمات في خلافة عثمان، فأخذ ابنا عم أوس بن

ثابت سويد وعرفطة أو هما قتادة وعرفجة ماله كله، فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ في مسجد "الفضيخ" فشكت إليه أنهما ما دفعا إلي شيئا، ولا إلى بناته وهنَّ في حجري، وما عندي ما أنفق عليهنَّ، فقال «ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله» وقالوا: «يا رسول الله، أولادها لا يركبن فرساً، ولا يحملن كلاً، ولا ينكين عدواً». فنزلت، فبعث إليهما لا تفرقا من مال أوس شيئا، فإنَّ الله قد جعل للبنات نصيباً، ولم يُبَيِّنْ، حتى يُبَيِّنْ، ثمَّ نزل يوصيكم الله ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾... الآية فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي لابني العم.

وفي الآية تأخير البيان عن وقت الخطاب، لكن لم يمض ما يفوت به الأمر فليس تأخيراً عن وقت الحاجة، والفرض والواجب مترادفان في المطلوب طلباً جازماً، سواءً بقطعيٍّ مثل قوله تعالى ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسَّر﴾ (سورة المزمل: ٢٠) أو بظنِّي كخبر الآحاد كقوله ﷺ: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب»<sup>(١)</sup> ومفهوم الوجوب الثبوت، ومفهوم الفرض التوقيت والحز والقطع.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ قسمة الميراث ﴿أُولُوا الْقُرْبَىٰ﴾ مِمَّنْ لا يرث لحجه بشخص أو عبودية أو شرك، أو لكونه من ذوي الأرحام، يتامى أو مساكين أو غيرهما ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ﴾ الأجانب والمراد المحاويج من أولي القربى واليتامى والمساكين، ولا مانع من التعميم في أولي القربى

١- رواه الهندي في الكتر، ج ٧/ص ٤٤٣، رقم ١٩٦٩٥. من حديث أبي هريرة.

واليتامى للقرب واليتيم، ولو أغنياء، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَتَبَادَرُ مَعَ قَوْلِهِ ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾، ﴿فَارْزُقُوهُمْ﴾ شيئاً قبل القسمة، والخطاب للورثة القاسمين ونوابهم ﴿مِّنْهُ﴾ ممَّا ترك الوالدان والأقربون، أو من المقسوم، أو المال المدلول عليه بالقسمة. ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ مثل أن يقال لهم: رزقكم الله ووسع الله عليكم، اعتذاراً على قلة ما أعطوهم، أو أرزقوهم أيُّها الورثة إن كنتم بلغاً عقلاء، وقولوا أيُّها النواب لهم قَوْلًا مَعْرُوفًا، إن كان الورثة يتامى أو مجانين أو غيباً أو مختلطين، وإن كان بعضهم عاقلاً حاضراً بالغاً وأعطى، ضَمِنَ لغيره.

(فقه) والأمر برزقهم منه ندب وهو المختار، وقيل: وجوب منسوخ بآية الإرث وهو رواية عن ابن عباس، وقيل: وجوب غير منسوخ وتهاون الناس به، ونسب لابن عباس وعائشة رضى الله عنهم. ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا قَارَبُوا التَّرْكَ بِقَرَبِ مَوْتِهِمْ كَالْمَحْتَضِرِ، لَأَنَّهُ لَوْ مَاتُوا وَتَرَكَوْا لَمْ يَخْشَوْا، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ اعْتِنَاءُ الْمَيِّتِ مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى وَلَدِهِ، أَوْ كَأَنَّهُ قِيلَ: لَوْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ يَتْرَكُونَ وَلَوْ قَبْلَ الْإِحْتِضَارِ وَنَحْوِهِ مِنْ أَمَارَاتِ الْمَوْتِ ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ بَعْدَ مَوْتِهِمْ ﴿ذُرِّيَّةً ضِعَافًا﴾ بِالطَّفْوَلِيَّةِ، أَوِ الْجُنُونِ أَوِ الْمَرَضِ.

﴿خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ من الضياع وذلك أمر للورثة بالشفقة على من حضر القسمة فيعطوهم، كما يشفقون على أولادهم مثلاً، وأمر للأوصياء بأن يفعلوا في نحو يتامى غيرهم ما يجبون أن يفعل في نحو

يتاماهم غيرهم، قال ﷺ «لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ حَتَّى يَجِبَ لِأَخِيهِ مَا يَجِبُ لِنَفْسِهِ»<sup>(١)</sup> فمن لا يَجِبُ الجوع والعري لأولاده فكيف يَجِبُهما لأولاد غيره؟ وأمر الحاضرين المريضَ عند الإيصاء أن يخشوا الله، ويشفقوا على أولاده، وسائر الورثة أن يضرهم بصرفه المال إلى غيرهم، كما يشفقون على أولادهم.

وفي الآية نهى للذين يجلسون إلى المريض فيقولون: إِنَّ أَوْلَادَكَ لَا يَغْنُونَ عَنْكَ شَيْئاً، فيجحف ماله بالوصايا، والصواب أن يأمرهم بأداء الفرض، وبما تيسر معه، وقيل أمر للمؤمنين أن لا يسرفوا في الوصية، وقد استحَبَّ السلف أن لا تبلغ الثلث، ويقولون الخمس أفضل من الربع، والربع أفضل من الثلث، وقد جاء الحديث: «لَأَنَّ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ»<sup>(٢)</sup>، وما تركه الميت صدقة على ورثته.

﴿فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ﴾ تفريع على ما قبل أمرهم بالتقوى، أولاً وآخرأ تعميماً، ولأنَّ الأولى لا تنفع بدون الأخرى. الإتياء ثمرة الخشية، أعني أنَّها توصل إلى الاتقاء فهو غايتها ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ لنحو اليتامى، كما

١ - رواه أحمد في مسنده، ج ٤/ص ٥٠٠، رقم ١٣٦٣٠. بلفظ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَجِبَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مَا يَجِبُ لِنَفْسِهِ مِنَ الْخَيْرِ». من حديث أنس.

٢ - رواه البخاري في كتاب الجنائز (٣٥) باب رثى النبي صَلَّى الله عليه وسلم سعد بن خولة، رقم ١٢٣٣. ورواه مسلم في الوصية (١) باب الوصية بالثلث، رقم (٥) ١٦٢٨. في حديث طويل. من حديث سعد بن أبي وقاص عن أبيه.

يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب، أو ليقولوا قولاً سديداً للمريض بما يصدّه عن السرف في الوصية، أو الخيانة، كما يوصي لوارث في حق له بأكثر منه أو لغيره بأكثر من الثلث، موهماً أنّه تباعة، وبتذكير التوبة والإيصاء بالتباعات، وبكلمة الشهادة، أو يحسنون القول لحاضر القسمة، والسداد بالفتح الاستقامة، والصواب والعدل، وأما الكفاية فيقال فيها بالفتح والكسر والكسر أفصح.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ مفعول مطلق أي أكلَ ظلم، أو حال، أي مصاحبي ظلم، أو يقدر بالوصف أي ظالمين، لا تعليل أو تمييز كما قيل ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾ الأكل لا يكون إلا في البطن، لكنّ المعنى أنّ الذين يتلفون أموال اليتامى ظلماً، بطعم أو غيره كالإعطاء والتضييع، ما هم إلا كالطاعم ناراً في بطنه، أو أراد ملاً بطونهم، لأنّ العرب تقول أكل في بطنه إذا ملأه، وإلا قالوا في بعض بطنه كقوله:

كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْفُوا      فَإِنَّ زَمَانَكُمْ زَمَنٌ خَمِصٌ.

ويناسبه قوله ﷺ «المؤمن يأكل في معي واحد، والكافر في سبعة أمعاء»<sup>(١)</sup> والبطن محتوٍ على سبعة أمعاء وغيرها، وذكر البطن تأكيد بعد ذكر الأكل كقوله تعالى ﴿يَقُولُونَ بَأْوَهِمْ﴾ (سورة آل عمران: ١٦٧)، ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (سورة الحج: ٤٦)، ﴿يُطِيرُ

بِحَنَاحِهِ ﴿سورة الأنعام: ٣٨﴾.

﴿نَارًا﴾ موجب نار أو ما يصير ناراً، أو سبب نار، وذلك مجاز بالحذف أو مرسل، وقيل ذلك حقيقة بمعنى أَنَّهُمْ يَأْكُلُونَ نَارًا يوم القيامة تخلق لهم يأكلونها.

قال أبو بردة قال رسول الله ﷺ: «يَبِيعُ اللَّهُ قَوْمًا مِنْ قُبُورِهِمْ تَتَّجِعُ أَفْوَاهُهُمْ نَارًا، فَقِيلَ مَنْ هُمْ؟ فَقَالَ: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾»<sup>(١)</sup> وجاء الأثر: «إِنَّهُمْ تَمَلُّ أَفْوَاهُهُمْ جَمْرًا» فيقال لهم: كلوا ما أكلتم في الدنيا، ثُمَّ يَدْخُلُونَ النَّارَ الْكَبِيرَى»، وفي حديث الإسراء: «نَظَرْتُ إِلَى قَوْمٍ لَهُمْ مَشَافِرُ كَمَشَافِرِ الْإِبْلِ تَجْعَلُ فِي أَفْوَاهِهِمْ صَخْرٌ مِنْ نَارٍ، وَتَخْرُجُ مِنْ أَسْفَلِهِمْ فِي خَوَارٍ وَصِيَّاحٍ، هُمْ الْآكِلُونَ لِأَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا»<sup>(٢)</sup> ﴿وَسَيَصْلَوْنَ﴾ يَدْخُلُونَ وَقِيلَ أَصْلُ الصَّلَى الْقُرْبُ مِنَ النَّارِ، وَإِنَّ اسْتِعْمَالَهُ فِي دَخُولِهَا مَجَازٌ ﴿سَعِيرًا﴾ نار مسعورة أي موقدة وملهبة.

(سبب النزول) قيل نزلت الآية في رجل من غطفان اسمه مرثد بن زيد أكل مال ابن أخ له يتيم، فامتنعوا من خلطة مال اليتامى فنزل ﴿وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ﴾ (سورة البقرة: ٢٢٠) الخ.

١- رواه الهندي في الكنز، ج ٤/ص ١٨، رقم ٩٢٨٣.

٢- أورده السيوطي في الدر، ج ٢/ص ١٣٨. من حديث أبي سعيد الخدري.



﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُوهُ فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ - أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ١١﴾ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ١٢﴾

### آيات المواريث

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ يعهد إليكم في شأن إرث أولادكم أو يفرض عليكم كقوله ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ﴾ (سورة الأنعام: ١٥١) أي فرض عليكم أولادكم كحديث:

«دخلت امرأة النار في هرة»<sup>(١)</sup> أي هرة.

(لغة) والإيضاء لغة: طلب الشيء من غيره ليفعله في غيبته حال حياته، أو بعد موته، أو الإيضاء أن يقدم إلى الغير ما يعمل فيه مقترناً بوعظ، والخطاب للمؤمنين أي ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادٍ﴾ [كم] أولاد] موتاكم، فإيضاء الله تعالى أمر لعباده، بإطلاق المقيّد على المطلق ثم على المقيّد فيكون مجازاً بمرتين، أو بإطلاق اسم الملزوم على اللازم فيكون مجازاً بمرتبة.

﴿لِلذَّكَرِ﴾ منهم ﴿مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ حين اجتمع الصّنفان، لم يقل للأُنثيين مثل حظّ الذكر، أو للأُنثى نصف الذكر، مع أنّ الآية لبيان استحقاق الإناث الميراث إذ حرموهنّ، تلويحاً بأنّه يكفي في الذكر تفضيلاً أن يجعل ضعف أنثى، لا أن تحرم البتّة، لأنّها جزء من الميّت، ومن صلبه ومائه كما هو، ﴿فَإِنْ كُنَّ﴾ ضمير الإناث للأولاد هكذا بقطع النظر عن كونهم ذكوراً أو إناثاً، وساغ لتأنيث الخبر ومقتضى الظاهر ﴿فَإِنْ كَانَتْ﴾ أي الأنثى والمراد الجنس، وجيء بضمير جماعة الإناث، لأنّ الخبر في معنى ذلك، أو اثنتان جمع وأخبر عنه بمعنى الجمع لزيادة قيد الفوقية؛ ولا يصحّ ما قيل: من أن المراد فإن كانت المولودات، لأنّهنّ نساء أي إناث فلا يصحّ الشرط ﴿نِسَاءً﴾ إناثاً بلغاً أو غير بلّغ، ومما قيل: ولا دليل له: «إِنَّ حَوَاءَ أَكَلَتْ حَفْنَةً مِنْ حَنْطَةٍ، وَخَبَّاتُ أُخْرَى، وَأَعْطَتْ آدَمَ حَفْنَةً فَعَكَسَ اللَّهُ

١ - رواه أحمد في مسنده، ج ٣/ص ٧٧، رقم ٧٥٥٠. مع زيادة في آخره. من حديث أبي هريرة

أمرها، بأنَّ للإناث حصّة وللذكر حصتين».

(فقه) ولم ترث فاطمة رضي الله عنها من أبيها ﷺ شيئاً،  
 لشهادة الإمام علي وغيره من الصحابة بحديث: «إنّا معاشر الأنبياء لا  
 نورث ما تركناه صدقة»، والقرآن يُخصّص بالمآثر إجماعاً وبالأحاد على  
 الصحيح، وأمّا ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ (سورة النمل: ١٦)، ﴿وَوِثْنِي وَيَرِثْ  
 مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ (سورة مريم: ٦) فإرث علم وحكمة ونبوءة، كما قال جعفر  
 الصادق: «العلماء ورثة الأنبياء».

﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ ثلاثاً فصاعداً، ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ وللواحدة  
 والإثنتين النصف، وهو قول ابن عباس، وقال الجمهور للإثنتين الثلثان أخذاً  
 من أنَّ حظَّ الذكر حظُّ الأنثيين، إذا كان معه أنثى وهو الثلثان، فإنّما ذكر  
 الفوقية دفعاً لتوهم الزيادة على الثلثين بزيادة الإناث على الاثنتين، وأخذاً من  
 أنَّ للأخت الثلث مع أخيها، فأولى أن تستحقه مع أخت لها، وأنَّ البنتين  
 أقرب من الأخنتين، وقد فرض لهما الثلثان في قوله عزَّ وجلَّ ﴿فَلَهُمَا  
 الثُّلُثَانِ﴾ فأولى أن يفرض للبنتين.

(سبب النزول) مات سعد وأخذ أخوه ماله كلّهُ، فشكت زوجته إليه  
 ﷺ فنزلت الآية، فقال ﷺ «اعط ابنتيه الثلثين، وأمهما الثمن، وما بقي فهو  
 لك»<sup>(١)</sup>، روي أنَّ ابن عباس رجع إلى قول الجمهور لهذا الحديث إذ بلغه.

﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ بنت واحدة أي حصلت ﴿فَلَهَا النِّصْفُ﴾  
 مِمَّا تَرَكَ كما ذكر قبل، وبنت الابن كالبنت، وبناته كبنات الصلب وإن  
 سفل ﴿وَلَأَبْوِيهِ﴾ أبوى الميِّتِ ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ﴾ بدل بعض من لأبويه  
 والبعضية باعتبار ما بعد اللام ﴿مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ﴾ لو قال لأبويه  
 السدسان لكان ظاهراً في قسمتهما سواء بينهما، محتملاً للمفاضلة ولو قال  
 لأبويه السدس لكان ظاهراً في اشتراكهما في السدس، ولو قال لِكُلِّ واحد  
 من أبويه السدس فأتت نكتة الإجمال والتفصيل من بيان بعد إجمال، وهو  
 أدخل في النفس ومن الذكر مرتين ﴿إِنْ كَانَ لَهُ، وَلَدٌ﴾ مفرد أو متعدد،  
 ذكر أو أنثى أو خنثى، ومثله ولد الابن ولو سفل بل قد يدخل في الآية،  
 والباقي عن نصف البنت أو ثلثي البنين للأب بالعصبة مع سدسه، وإن كان  
 الولد ذكراً أو مع أنثى فما للأب إلا سدس والباقي للأولاد، وكالأب الجدُّ  
 ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ، وَلَدٌ﴾ ذكر ولا أنثى ولا ولد ابن كذلك ولو سفل  
 ﴿وَوَرِثُهُ، أَبَوَاهُ﴾ فقط ﴿فَلَأُمُّهُ الثَّلَاثُ﴾ والباقي للأب بالعصبة وهو الثلثان.  
 (فقه) فإن ورثه أحد الزوجين أو الأزواج معهما كان للأم ثلث  
 ما بقي عن فرض الزوج الذكر، أو عن فرض الزوج الأنثى، أو الزوجين  
 الأنثيين فصاعداً، حتى يكون ميراث الأب والأم أثلاثاً بينهما كذلك، وقال  
 ابن عباس: «لها ثلث كامل» ووافقه ابن سيرين في الزوج الأنثى مع

الأبوين، لأنَّه لا يفضي إلى أن يكون للأثني أكثر من حظِّ الذكر، بخلاف الزوج الذكر فيفضي إلى أن يكون لها أكثر ممَّا له مع تساويهما في الأبوة والقرب، وألَّفت رسالة في تصحيح مذهب ابن عبَّاس ولو كان لا يفتي به، وإن أفتي به نقض عند بعض شراح الزقاق<sup>(١)</sup> والجمهور، ولا ينقضه أبو عبد الله الغرناطي، كيف ينقض مع أنَّه الحق، وليس زيد بن ثابت جبريل الفرائض ولا نحن حمر الفرائض.

شَمَّر وكن في أمور الدين مجتهداً ولا تكن مثل غير قيد فانقاداً  
وبسطت المسألة في شرح النيل وشرح الدعائم<sup>(٢)</sup> وإن ورثه الجدُّ وأحد  
الزوجين فللأم ثلث المال.

﴿إِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ شقيقون أو أبويون أو أميون ذكور أو ذكور وإناث أو إناث، وصحَّ اللفظ لهنَّ لأنَّه لم يقصد لهنَّ على الاستقلال، أو اثنان أو اثنتان، أو أخ أو أخت فللأم معهما الثلث لظاهر الجمع عند ابن عبَّاس، وقال الجمهور: إنَّ لها السدس، وإنَّ المراد بالأخوة اثنان فصاعداً ﴿فَلَأُمُّهُ السُّدُسُ﴾ والباقي للأب أو الجدُّ، وإن لم يكونا فللأشقاء وإن لم يكونوا فللأبوين، إلَّا الثلث فللأُميين اثنين فصاعداً، وقال ابن عبَّاس ثلاثة

١- الرقاق: هو علي بن قاسم بن محمد التحيبي، المعروف بالزقاق، فقيه، كان مشاركاً في

كثير من علوم الدين والعربية. من مؤلفاته المنظومة اللامية في القضاء، شرحها التاودي،

وهي المشار إليها. توفي سنة ٩١٢هـ. انظر - الأعلام للزركلي، ج ٥/ص ١٣٧.

٢- انظر - شرح النيل، ج ١٥/ص ٤١٩، وما بعدها. وشرح الدعائم، ص ٢٣٢ وما بعدها.

مع الأشقاء أو الأبوين وقال: إِنَّ لِلأخوة السدس الذي حجبوا عنه الأم، وإنَّ الأخوات الإناث وحدهنَّ لا يحجبنها إلى السدس، وقال ابن عباس لعثمان: «الأخوان في لسان قومك غير الإخوة، وكذلك الإخوة غير الأخوات»<sup>(١)</sup> فأجاب «بأنِّي لا أستطيع ردَّ قضاء قضيَّ به في الأمصار، وقضيَّ به قبلي».

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾ أي ما ذكرت من قولي ﴿يُوصِيكُمْ﴾، إلى قوله ﴿فَلأَمَّهُ السدس﴾ ثابت من بعد وصية، أو يتعلّق بيوصيكم ﴿يُوصِي﴾ أي الميِّت ﴿بَهَا﴾ تخرج من الثلث، ولو وصية الأقرب أو حج أو زكاة ﴿أَوْ دِينَ﴾ تباعة من معاملة أو تعدية أو غلط أو خطأ.

(بلاغة) وقدم الوصية مع أنّها من الثلث ومؤخرة عن الدين تبطل باستغراقه المال لأنّها مشبّهة بالميراث، إذ كانت بلا عوض، والآية سيقّت للميراث، ولأنّها شاقة على الورثة، ومنسوبة إليها الجميع، والدين إنّما يكون على تكلف وأنّه مكروه وأنّ مالكة متعين غالباً يطالبه، وعطف بـ «أو» لا بالواو للتنويع، فيقيد أنّ أيهما كان قدم على الإرث، فيتحصل أنّ اجتماعهما كانفراد أحدهما، فقدّم، وكذا إن جعلناها للإباحة على جوازها في الأخبار، أو لأن يوصيكم بمعنى الأمر.

﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ دنيًا وأخرى

أو إحداهما أي أقرب من الأخرى، وكلاهما نافع، أو أيهم قريب نفعاً والآخر بعيد النفع، أي ممتنع، فاللائق بكم أن تتبعوا ما أنزل عليكم من الميراث في الأولاد والآباء والأمهات، ولا تخالفوه إلى ما تراه أهواؤكم من أخذ الأب وحده ومنع الصبيان والمجانين والضعفاء من الأولاد، ومنع النساء أمهات أو أزواج والآباء المجانين والضعفاء، فأعطوا كلًّا حقه من الميِّت.

ولعلّ الذي تحرمونه نافع لكم، والذي تعطونه ضارٌّ أو غير نافع، فقد يرفع الأب إلى درجة ابنه في الآخرة مع أنّه لم يعمل عمله بشفاعته، ويرفع الولد إلى درجة أبيه كذلك كما رواه الطبراني، وقد ينفع الطفل بعد بلوغه أو المرأة وغيرهما بالإنفاق والذب عنهم، فدعوهما يأخذوا ما فرض لهما، فقد ينفعانكم في الدنيا بذلك، وقد ينفعانكم بعد موتكم بالدعاء والذكر والصدقة، وقد ينفعان موروثكم بذلك، فأعطوهما من ماله ما فرض لهما، وأيضاً لا تورثوا من شئتم ولا تتركوا من شئتم، مثل أن يعهد أنّ ما يتركه يرثه أبوه فقط، أو ابنه فقط فقد ينفعكم المتروك دون المعطى في الآخرة، أو في الدنيا، بالقيام بالعيال بعدكم، والصدقة عليكم، وأنفذوا أيضاً وصايا الآباء والأبناء فإنهم ينتفعون في الآخرة بوصاياهم، ولا تعطلوها مع أنّه ربّما نفعوكم في الآخرة ولكم الثواب بإنفاذها وقد لا يوصون فيوفرون لكم ما لهم ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ مفعول مطلق محذوف أي فرض الله منه ذلك فريضة، فحذف وأخر من الله، أو ليوصيكم لأنّ معناه فرض عليكم ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالمصالح في الميراث والوصايا، ومراقب ذلك وكلّ

شيء ﴿حَكِيمًا﴾ فيما قضى وقَدَّر في ذلك وغيره.

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ، إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ أو ولد ابن ولو سفل منكم أو من زوج قبلكم، أو من زنى أو نكاح باطل كان الولد، أو ولد الابن ذكراً أو أنثى أو خنثى ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ بأحد الأوجه المذكورة ﴿فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ﴾ إِلَّا إِنْ كَانَ الْوَلَدُ بِأَحَدِ الْأَوْجِهِ المذكورة قاتلاً لها، أو عبداً أو مشركاً، فَإِنَّ لِلزَّوْجِ مَعَ وَجُودِهِ النِّصْفَ عند الجمهور، وقال ابن مسعود الربع وما ذكرنا من ميراث الأزواج ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ﴾ تنفرد به المتَّحِدة وتقسمه المتعدِّدات ﴿مِمَّا تَرَكْتُمْ، إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ أو ولد ابن وإن سفل ذكراً أو أنثى أو خنثى منها أو من غيرها ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ لأحد الأوجه هذه ﴿فَلَهُنَّ الثَّمْنُ﴾ تنفرد به المتَّحِدة وتقسمه المتعدِّدات ﴿مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾ وما ذكرنا من ميراث الزوجات ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾.

(فقه) وهكذا كل امرأة شاركت رجلاً في الجهة والقرب تكون نصفه في النسب والزواج، إِلَّا ولد الأم والإخوة في المشتركة والمعتقة فإنهنَّ يساوين الرجل، فإن أعتقت المرأة والرجل عبداً أو أمة ومات ولم يترك وارثاً فماله بينهما نصفين.

﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ﴾ مات، فمسوغ الابتداء بالنكرة نعت محذوف كما رأيت إن لم نجعل قوله ﴿يُورَثُ﴾ نعت رجل، والفعل ثلاثي أي يورث



ماله، قيل: أو من الرباعي أي يجعل وارثاً ﴿كَلَالَةً﴾ أي لم يخلف ولداً ولا والدأ فصاعداً وسافلاً، والكلالة هو ذلك الميت، وهو خير كان أو خير ثان والأوّل يورث، أو حال من ضمير يورث على أنّه لا خير لكان أو خبره يورث أو تعليل أي للكلالة أي القرب ﴿أَوْ امْرَأَةً﴾ أي أو كانت امرأة تورث كلالة.

(لغة) والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الإعياء، استعمل للقرابة من غير جهة الوالد والولد لضعفهما، وتستعمل لمن لم يخلف والدأ ولا ولداً، وعلى من ليس والدأ ولا ولداً وعليه تحمل الآية وعنه ﴿مَنْ لَمْ يَخْلَفْ وَلَدًا وَلَا وَالِدًا﴾ على حدّ ما مرّ أو يعطف على رجل فيكون يورث عائداً إلى الأحد الشامل لهما شمولاً بديلاً، وفصل عن رجل للإيذان بشرفه وأصالته في الأحكام، ولأنّ سبب النزول لقول جابر بن عبد الله وهو مريض: «كيف الإرث يا رسول الله، وإنّما يرثني كلالة؟»، يعني رجلاً كلالة ﴿وَلَهُ﴾ أو لها أو ترد الهاء إلى الأحد الشامل ﴿أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ من الأمّ، كما قرأ به أبيّ، وقرأ سعد بن مالك وسعد بن أبي وقاص من أمّ وهو إجماع، وقد قال: ﴿قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾، فأثبت للأختين الثلثين وللإخوة الكل، وهنا للإخوة الثلث وللواحد السدس، فما هنا من الأمّ، وما هنالك من الأمّ والأب أو من الأب، وأنّ ما هنا السدس

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا، وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ، نُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝﴾

### حدود الله تعالى

﴿تِلْكَ﴾ الأشياء المذكورة من النكاح وأمر اليتامى والميراث والوصايا والديون ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ حدها وشرعها لا تتجاوز، ما وجب فعله لا يُترك وما حرم لا يُفعل.

(فقه) ولا يكون الوارث عبداً ولا مشركاً ولا قاتلاً للموروث، ولا مشركاً مخالفاً للملة مشرك، ويتوارث مشركان متفقان ملة، والبسط في الفروع ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما أمرا به وفيما نهيا عنه ﴿نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ جمع مراعاة لمعنى من.

(نحو) وهو حال من «مَنْ»، أو نعت جنات، أو حال من جنات، وضميره المستتر عائد إليهم لا إليها، ولم يبرز لظهور المراد، هذا قول الكوفيين، ولو برز ل قيل خالداً هم، ومن العجيب إجازة حمل الآية عليه، مع أنه لا دليل عليه ولا داعي إليه.

﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ،

نُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا» أفرد هنا مراعاة للفظ من، واختار الإفراد لأن دخول النار بانفراد أشد وحشة، ومن الغريب إجازة حمله على أنه نعت ناراً سيبياً، وأن الأصل خالداً هو مثل ما مر، ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ له، وعن ابن مسعود عنه عليه السلام: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَسَمَ مِيرَاثٌ وَلَا يُفْرَحَ بِغَنِيمَةٍ عَدُوٌّ» أي لكثرة المال، أو للتهاون بالدين وللظلم، أو لفشو الجهل.

﴿وَالَّذِينَ يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا<sup>(١٥)</sup> وَالَّذِينَ يَأْتِيْنَهَا مِنْكُمْ فَقَادُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا<sup>(١٦)</sup>﴾

### جزاء الفاحشة في مبدأ التشريع

﴿وَالَّذِينَ يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا<sup>(١٥)</sup>﴾ بلام واحدة حذفت في الخط بعدها لام خروجاً عن التكرير في الخط، وتبعها في الحذف خطأ الألف، التي من شأنها أن تكتب حمراء، زيادة على خطأ الإمام، ولا حذف في النطق، بل لو كتب كما ينطق به لكان هكذا ﴿اللاتي﴾ بلام ولام الألف.

(لغة) وهو اسم وضع للجماعة، وقيل جمع التي، وكذا الكلام في

اللتان واللتان والذين أهو اسم وضع لاثنتين أو اثنتين، أو تشية وجمع.

﴿يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ﴾ الزنا سمي فاحشة لزيادة قبحه ﴿مِنْ نَسَائِكُمْ﴾

فَاسْتَشْهِدُوا ﴿١٥﴾ اطلبوا ممن ذكرهنّ بالزنا الشهادة ﴿عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ﴾ شهادة أربعة ﴿مِنْكُمْ﴾ أيّها المؤمنون البالغ العقل والأحرار، وجعل - قيل - شهادة الزنا أربعة ليشهد على الرجل اثنان وعلى المرأة اثنان كسائر الحقوق، أعني ليكون ذلك حصة في العدد، وإلاّ فالأربعة كلّهم شهدوا على الرجل، وكلّهم شهدوا على المرأة، وربما لا يعرفون المرأة بل يعرفون الرجل، فإنّما ذلك مناسبة لا تعليل صحيح، والواضح أنّها جعلت أربعة تغليظاً على ذاك الزنا عن غيره وسراً على العباد، والجملة خبر التي ولو كانت أمراً، وقدّر بعض أقصدوا اللاتي، أو تعمدوا اللاتي على الاشتغال أو الاستيناف، وبعض ممّا يتلى عليكم حكم اللاتي.

﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ أي الأربعة منكم بالزنى ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ منعاً عن الخروج الذي هو سبب الزنى بتعرضهنّ أو تعرّض الرجال له، فلا يوجد خارجاً إلاّ من لا تزني ﴿حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ﴾ أي يتوفى أرواحهنّ ﴿الْمَوْتُ﴾ أي يأخذ الموت أرواحهنّ كاملة، لا يبقى منهنّ واحدة، والتوفى الاستفاء وهو القبض، شبه الموت بإنسان أو ملك ورمز إليه بالقبض، فذلك استعارة بالكناية، أو يقدر مضاف أي حتى يتوفى أرواحهنّ ملك الموت، أو ملائكة الموت لأنّ لعزرائيل أعواناً، وليس التفسير بيميتهنّ ملك الموت قوياً، وأولى منه جعل ذلك من إسناد ما للفاعل إلى إثر فعله، وهذا الحبس قبل نزول جلد مئة في غير المحصنات وجلد الأمة خمسين.

﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ هو جلد التي لم تحصن ورجم الحرّة

المحصنة لَمَّا نزل الجلد والرجم قال ﷺ «هُمَا السَّبِيلُ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي» وليس ذلك نسخاً بل غاية لأنَّه ذكر السبيل هنا غاية.

(فقه) وآية الجلد ودلائل الرجم بيان لا نسخ، وقبل ذلك تحبس بلا طلاق وينفق عليها زوجها وتردُّ الصداق لزوجها، وذلك الحبس للمباعدة عن الرجال، وكأنَّ الأمور بالتدريج، وإن قلنا نزل الجلد والرجم قبلها كان المراد حبس غير المحصنة بعد جلدتها وكان السبيل تزوجها بعد عدَّة الزنى، لأنَّه يغني عن الزنى.

وقال أبو مسلم: الفاحشة السحاق والسبيل التزوُّج المغني عنه، ويبحث بأنَّه لو كان المراد السحاق لكانت العقوبة منعهنَّ عن مخالطات النساء لا الحبس في البيوت؟ ويجاب بأنَّ المراد حبس بعضهنَّ عن بعض، ويبحث أيضاً بأنَّ قوله منكم ينافي السحاق لأنَّ المتبادر من قوله منكم من الرجال، ولو احتمل لأنَّ المراد منكم معشر من آمن، وقوى بعضهم إرادة السحاق في قوله ﴿وَالَاتِي يَاتَيْنِ الْفَاحِشَةَ﴾ وإرادة اللواط في قوله واللذان يأتیانها بانفراد النساء في آية والرجال في آية، وبأن لا يخلوا القرآن عن حكم اللواط والسحاق، وليس ذلك بحجَّة.

﴿وَاللَّذَانِ﴾ إعرابه إعراب التي يأتين الفاحشة، ﴿يَاتِيَانَهَا﴾ أي الفاحشة زنى بامرأة أو لواط رجل بآخر ﴿مِنْكُمْ﴾ من الرجال على التفسير باللواط، ومن المؤمنين والمؤمنات على التفسير بزنى رجل بامرأة، ويجري الحكم على المشركين، ويدلُّ للتفسير باللواط قوله

منكم، فإنه يتبادر فيه مع قوله اللذان فإن أصلهما الذكور لا الذكور والإناث معاً، وكذا يأتیان، ويدلُّ له أيضاً حكم المرأة قد مرَّ وهو الإمساك في البيت حتى تموت أو يجعل الله لها سبيلاً، والرجل لا يحبس في ذلك لاحتياجه إلى الكسب خارجاً لنفسه وعياله بل يؤذى كما قال الله عزَّ وجلَّ:

(فَقَادُوهُمَا) بالشتم والتعير، ويقال له أما خفت الله

إذ زنيت، وبالضرب بما خف كالنعل وذلك كله في أوَّل الإسلام تدريجاً، ثم نسخ برجم المحصن وجلد غيره، وزعم الشافعي أن المفعول به لا يرجم ولو كان محصناً، بل يجلد ويغرب عاماً، وقيل يقتل بالسيف ولو لم يحصن، وقيل يرجمان ولو لم يحصن، ولا شيء على من لم يبلغ أو جنَّ أو أكره وله العقر، وكذا لسيد الأمة أو العبد العقر، ولو رضي العبد والأمة، لا إن رضي السيّد، ولا رجم ولا جلد إلا بغيوب الحشفة.

(فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا) اتركوا أذاهما (إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّاباً) على التائب (رَحِيماً) به، أي اعرضوا عن إيدائهما لأنه تواب رحيم، وقيل قوله (اللذان يأتينها) إلى قوله (رحيماً) مقدّم، تقدّم نزوله على قوله (والآتي ياتين) إلى قوله (سبيلاً) وإن عقوبة الزنى أولاً الأذى، ثم الحبس ثم الجلد.

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِلَّٰهَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّاءٌ أُولَئِكَ أَخَذْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ ۱۸ ﴾

### حالة قبول التوبة ووقتها

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ﴾ أي من الله متعلق بالتوبة والخير هو قوله ﴿ لِلَّذِينَ ﴾ أي ماهي إلا للذين، وإن جعلنا الخبر على الله صحَّ الحصر أيضاً، لأنَّ الحصر بـ «إنما» يكون لآخر الكلام بعد، أي ماهي إلا من الله، فيقدر هي للذين، إن جعلناهما خبرين صحَّ الحصر فيهما معاً، كأنه قيل: ما التوبة إلا على الله وما هي إلا للذين؟ نحو ما زيد إلا جواد شجاع، أي الجود والشجاعة دأمان فيه.

﴿ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ سفه، قال قتادة أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أنَّ كَلِمَا عَصَى اللَّهُ بِهِ فَهُوَ جَهَالَةٌ، ولو مع علم، وإن كان من عصى الله فهو جاهل ولو عالماً، قال الله عزَّ وجلَّ ﴿ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ (سورة يوسف: ٣٣) ﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾ (سورة يوسف: ٨٩) ﴿ إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ (سورة هود: ٤٦) ﴿ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ (سورة البقرة: ٦٧) أو ذلك تشبيه بمن لم يعلم إذ خالف.

﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ في بعض زمان قريب، وهو ما قبل المعايضة، ولو طال ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ (سورة النساء: ٧٧) قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرِغْ»<sup>(١)</sup> وقال الله سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾ زعم أهل التصوف والمعاملة، أنه هو ما قبل أن تتعود النفس السوء، ويكون لها كالطبيعة فيتعذر الرجوع، وليس مرادهم منع القبول بل البعد.

﴿فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وفاء بوعده في قوله ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ فإنه وعد وقضاء وهو إنجاز فلا تكرير، ومعنى على هنالك الوقوع لا محالة، تشبيه بالوجوب فإنه لا يخلف الوعد ولا الوعيد، ولا واجب عليه ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ فمن شأنه أنه عالم بإخلاصهم، ومن شأن الحكيم أنه لا يعاقب التائب، أو إلا بيسير يكون له تمحيصاً أو استصلاحاً.

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ بأن عاين شيئاً من أمر الآخرة فإن ذلك كيوم القيامة، أو هو أولها، وقبل العيان تقبل ولو شاهد أهوال الموت، وإنما تقبل إن لم تكن اضطراراً كالكفار في الآخرة، فإنهم آمنوا اضطراراً ولا اضطرار مانع قبل

١- رواه أحمد في مسنده، ج ٢/ص ٤٩١، رقم ٧١٦٨. ورواه الهندي في الكنز،

ج ٤/ص ٢١٠، رقم ١٠١٨٧. من حديث ابن عمر.



المعانية ﴿قَالَ﴾ حين عاين ﴿إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾ هذا في فاسق ومشارك تاب قبل الموت وقت لا تقبل، سوى في عدم قبول التوبة بينهما وبين مشارك يتوب في الآخرة بعد الموت وهو المراد بقوله ﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أو أراد بكفار المشركين والفاستقين يتوبون بعد الموت، سوى بينهم وبين من تاب من المشركين والفاستقين في الدنيا، حين لا تنفع التوبة ﴿فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (سورة غافر: ٨٤) وانظر مع هذا قوله ﷺ في آخر خطبة: «من تاب وقد بلغت روحه حلقه تاب الله عليه» ومع قوله ﷺ: «من تاب قبل الغرغرة قبلت توبته» رواه الترمذي عن ابن عمر.

وذكر أبو قلابة أنه سأل إبليس النظرَ فأنظره إلى يوم القيامة، فقال: «وعزتك لا أخرج من قلب ابن آدم ما دام فيه الروح»، فقال الله عز وجل: «وعزتي لا أحجب عنه التوبة ما دام فيه الروح»، ويجاب بأن الغرغرة أخص من الحلق، وأن الموحّد تقبل عنه ما دام فيه الروح، والعلم لله تعالى، وظاهر الآية العكس، وعن ابن عمر لو غرغر المشرك بالإسلام لرجوت له خيراً كثيراً وعنه ﷺ: «يغفر الله لعبده ما لم يقع الحجاب» قيل: «ما وقوع الحجاب؟» قال: «تخرج نفسه وهي مشرّكة»<sup>(١)</sup>، ويجاب أيضاً بأن معنى الآية أن المسوّف والمصرّ لا تتحقّق توبتهما، وقيل: لا تقبل توبة الآيس، وقيل: الآية الأولى في المؤمنين، والثانية في المنافقين، والثالثة في المشركين.

﴿أُولَئِكَ﴾ المتسوّفون بالتوبة إلى حين لا تنفع، والذين ماتوا وهم كُفَّار، وكلا القسمين كافر كفر نعمة أو كفر شرك، إلا أنَّ القسم الأول لما تعاطى التوبة لم يسمَّه باسم الكفر، لأنَّه بحسب تعاطيه غير كافر ﴿أَعْتَدْنَا﴾ هيأنا، وهذا أولى من دعوى أنَّ التاء عن دال من الإعداد، والمصدق واحد ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَقْضُوا لَهُنَّ إِنْ تَزَّوَجْتُمْ مِنْهُنَّ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَتَّخِذَ بَيْنَهُنَّ مَبْنًى ۖ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۖ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْنَتْهُنَّ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۚ أَنَا خُذُونَهُ بِهْتَنًا وَإِنَّمَا مِثْلُنَا ۖ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ ۚ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝﴾

### معاملة النساء في الإسلام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ أجسامهنَّ كما يورث المال، وقيل مالهنَّ، كانوا يأخذونه كأنَّه ميراث لهم ﴿كَرِهًا﴾ كارهات أو ذوات كره، والأصل أن لا يفسر بمكرهين أو مكرهات لأنَّه ثلاثي.

(سبب النزول) كان الرجل إذا مات، [يأتي أحد] عصبته فيلقى على زوجته أو على خبائها ثوبه، قال: أنا أحق بها من أوليائها ومن نفسها، ورثتها منه كما ورثت ماله، وذلك كابن الميت من غيرها، وكأخيه فلا تتزوج غيره، ويكون أمر نكاحها إليه إن شاء كانت له زوجا بلا ولي ولا عقد ولا صداق ولا إشهداد، وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها، وإن شاء عطلها عن التزوج، وأساء عشرتها، لعدم جمالها حتى تفتدي إليه بما ورثت من زوجها، أو تموت فيريثها، وذلك قبل نزول آية الإرث، وقيل الآية في أنهم كانوا يرثونها أزواجاً لهم بلا رضى منهن، وإن ذهبت إلى أهلها قبل أن يلقي عليها ولي زوجها ثوبه فهي أحق بنفسها، وكانوا على ذلك في المدينة على عهد الجاهلية وأول الإسلام، حتى نزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾. وذكر عكرمة أن أبا قبيس بن الأسلت مات عن كبيشة ابنت معن بن عاصم من الأوس فحبسها ابنه من غيرها، فقالت: «يا رسول الله، لا أنا ورثت زوجي، ولا أنا تركت فأنكح» فنزلت الآية.

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ أيها العاصبون لا تعطلوهن عن التزوج، وأصل

العضل التضيق، و«لا» ناهية.

(نحو) والعطف على لا يحل، ومعنى لا يحل النهي، وسيبويه أجاز

عطف الإنشاء على الخبر ولو لم يكن الخبر في معنى الإنشاء، أو «لا» نافية

والعطف على ترثوا، كما قرأ ابن مسعود ﴿وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُنَّ﴾.

وكان القريشي إذا لم توافقه زوجته طلقها وأشهد أن لا تتزوج إلا برضاه، فإن أعطته ما يرضيه تركها تتزوج، والخطاب للورثة في المتعاطفين أو للأزواج، أو الأول للورثة وهذا للأزواج، كما يأتي.

﴿لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُمْ﴾ فكيف بكّله أي ببعض ما آتاهنّ أولياؤكم الذين عصبتهم، عمّم لفظ الخطاب في العضل والذهب والإيتاء، فكان على التوزيع، وقيل الخطاب في ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ﴾ إلى ﴿بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُمْ﴾ للأزواج، كانوا يحبسون أزواجهم لِمَالِهِنَّ ولا رغبة لهم فِيهِنَّ لَدِمَامَتِهِنَّ، أو كِبَر سنّهن، حتّى يَمُتْنَ فيرثوهنّ، وقد أسأؤوا عشرتهنّ، وكان الواجب أن يحسنوا إليهنّ أو يطلقوهنّ، أو حتّى يفتدين منهم ببعض ما لهنّ.

أو قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ، أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ فيمن يرث زوج الميت الذي هو عاصبه، وما بعد ذلك في الرجل بجانب جماع زوجته فيجعلها كأنّها غير ذات زوج، ويناسبه مع القول قبله قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾ وقوله: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ إلخ، ويبحث أن لا يخاطب متعدّد بعبارتين إلاّ بقرينة، كقوله تعالى: ﴿يُوسُفُ اعْرَضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾ (سورة يوسف: ٢٩)، فلا يقال قم واقعد خطابا لزيد وعمرو.

والفاحشة المبينة كالنشوز عنه في فراشه أو كلامها أو في ما يجب عليها أن تطاوعه فيه، والبروز للرجال بيدنها، أو ثيابها المزينة أو رائحتها أو

كلامها بحيث لا يجوز، وعن أبي قلابة وابن سيرين الزنا.

ومصدر يأتي ظرف، أي إلا وقت إتيان بفاحشة، أو مقدّر باللام أي لا تعضلوهم لعل إلا لإتيان بفاحشة بينة، أي ظاهرة، وعلى أن الآية في إرث الإنسان نكاح زوجة وليه وشأنها يكون الاستثناء منقطعاً، وقيل مفرغ، أي لشيء ولا لإتيانهم بفاحشة، وفي حال ما إلا في حال إتيانهم بفاحشة.

(صرف) والتفعيل للمبالغة يقال: بسّين بالشّدّ تبسّناً فهو مبين، أي ظاهر ظهوراً عظيماً، أو هو للتعدية فالمفعول محذوف، أي بفاحشة مظهرة نشوزها أو مطلق سوئها.

(فقه) والمعروف حسن الفعل والقول لهنّ، ومن الفعل الجماع والمبيت معها، والنفقة والكسوة والبشاشة، ويتزين لها كما تتزين له، ومن القول: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والتعليم والتأديب والسلام، فقليل: إذا أتت بفاحشة فله أن يطلب الفداء ولا يوفي بحقوقها من جماع أو غيرها، وإن كانت فاحشتها الزنا أبطلت صداقها، فله لا يعطيها إياه، وله استرداده إن كان قد وصلها، وقيل لا تبطله إن تابت، وقال عطاء: كان الزنى مبطلاً لصداقها بهذه الآية، ثم نسخ إبطاله بالحدّ.

﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ طبعاً بلا سبب منهنّ، أو بسبب مما يتحمّل ولم ينة عنها لأجله ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً﴾ علة قامت مقام الجواب لقوة إيجابها إياه، أي فاصبروا ولا تطلّقوهنّ، والطلاق مكروه لإمكان أن

تكرهوا شيئاً ﴿وَيَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ كولد صالح تلده المكروهة وغيره من المصالح الدينية والدنيوية، كالألفة والمودة.

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ﴾ أخذ ﴿زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ﴾ تطلقونها ﴿وَأَئْتِيْتُمْ﴾ والحال أنه قد أتيتم أو عطف سابق على لاحق ﴿إِحْدَاهُنَّ﴾ هي الأولى المطلقة ﴿قِنْطَارًا﴾ على رسم الصداق فكيف القليل، والمراد بالإيتاء شغل الذمة بالقنطار سواء أخذته المرأة أم لم تأخذه ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ لا تسقطوا مما في ذمتكم لهن شيئاً ما ولو قليلاً، ولا تستردوا منهن شيئاً إن وصلهن ﴿أَتَأْخُذُونَهُ﴾ أي الشيء، توبيخ وإنكار، لا يصح ذلك شرعاً أو عقلاً ﴿بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ باهتين وإثمين إثماً مبيناً، أو ذوي بهتان وإثم مبين، أو لأجل البهتان والاثم المبين، والمفعول له لا يلزم أن يكون غرضاً مطلوباً من الفعل، لجواز قولك قعد عن الحرب جبناً، فإنه ليس المعنى أنه قعد عنها ليحصل له الجبن، فكذا البهت والاثم ليسا غرضين للأخذ، فإنَّ العلة تكون غائية وتكون باعثة، والآية من الثانية.

وأصل البهت الكذب على الغير حتى يكون متحيراً باهتاً ثم استعمل في كل باطل فعل أو قول يتحير من بطلانه.

(فقه) وفي الآية جواز المغالاة في الصداق، كما قال عمر رضي الله عنه على المنبر «لاتغالوا في المهور، لو كانت المغالاة فيها مكرمة في الدنيا، أو تقوى عند رسول الله ﷺ، لكان رسول الله ﷺ أولاكم بها، وما زوج ولا تزوج بأكثر من اثنتي عشرة أوقية» فقالت امرأة من قريش: «لم تمنعنا

حَقَّنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ وَاللَّهِ يَقُولُ ﴿وَأَتَيْتُمُ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا﴾» فقال: «كُلُّ النَّاسِ أَفْقَهُ مِنْكَ يَا عَمْرُ حَتَّى النِّسَاءِ»، وَرَجَعَ وَأَجَازَ الْقَنْطَارَ، وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ تَسْمَعُونَنِي أَقُولُ مِثْلَ هَذَا فَلَا تَنْكُرُونَهُ عَلَيَّ حَتَّى تَرُدَّ عَلَيَّ امْرَأَةً لَيْسَتْ مِنْ أَعْلَمِ النِّسَاءِ، وَلَا يَعْتَرِضُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (سورة الأنبياء: ٢٢)، فَإِنْ امْتَنَاعَ تَعَدُّدُ الْآلِهَةِ لِدَلِيلٍ خَارِجٍ، وَلَا دَلِيلَ عَلَى امْتِنَاعِ الْقَنْطَارِ صِدَاقًا.

(فقه) وأخذ الصداق حرام، أراد تزوّج أخرى أو لم يُرد، ولكن ذكره في معرض إرادة تزوّج الأخرى، لأنَّ إرادته تزوّج أخرى يدعوهُ إلى استرداد المال ليصرفه في الأخرى، وقد كان الرجل إذا أراد جديدة بهت التي تحته، حَتَّى يَلْحِقَهَا إِلَى افْتِدَائِهَا بِمَا أَعْطَاهَا، فَيَتَزَوَّجُ بِهِ الْجَدِيدَةَ، فَهِيَ عَنْ ذَلِكَ، وَانْظُرْ إِلَى اتِّضَاعِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَاحتياطه، يصيب ويجعل نفسه كالمخطئ لأنَّ نَهْيَهُ عَنْ مَغَالَاةِ الْمَهْوَرِ حَقٌّ جَاءَ بِهِ الْحَدِيثُ، وَالْآيَةُ لَيْسَتْ مَغْرِبَةً بِالْقَنْطَارِ وَلَا مَسْوِيَةً لَهُ مَعَ التَّوَسُّطِ، وَإِنَّمَا هِيَ تَمَثِيلٌ بِالْكَثَرَةِ ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى﴾ وَصَلَ ﴿بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ إِفْضَاءً أَوْجَبَ لَهَا الصِّدَاقَ، وَهُوَ غِيُوبُ الْحَشْفَةِ، وَفِي الْفُرُوعِ إِحْلَاقُ مَسِّ الْبَدَنِ بِالذِّكْرِ، وَمَسُّ الْفَرْجِ بِالْيَدِ، وَنَظَرُ بَاطِنِ الْفَرْجِ.

(فقه) والإفضاء إلى الشيء الوصول إلى فضائه أي سعتة، كني به عن الجماع، كما كنى عنه بالسُّرِّ وبالمسِّ في غير هذه، وزعم بعض أنَّ الخلوة توجب الصداق ولو لم يجامع، ويبحث بأنَّ الخلوة لا يستحي من

ذكرها فلو كانت مرادة لذكرت، وإنَّما يستحي من ذكر الوطاء، ومن كونهما في لحاف، وأجيب بأنَّه لا نسلم أنَّه لا يستحي من ذكرها، وسميت إفضاء لأنَّها توصل إلى الوطاء، وقال الكلبي والفراء وأبو حنيفة: إذا كان معها في طاق واحد وجب، ولو لم يجامع، وزعموا عن ثوبان عنه عليه السلام: «من كشف خمار امرأة ونظر إليها - أي: إلى ما تحت خمارها - وجب الصداق»<sup>(١)</sup>، والمذهب ما ذكرت أولاً، وأمَّا قول علي وعمر: «إذا أغلق باباً، وأرخى ستراً، وجب عليه الصداق، وعليها العدة»، ففي الحكم، فلو أقرت بعدم الجماع لم يجب لها الصداق كاملاً، ولو ذهبت إلى حيث لا تعرف أنَّ لها زوجاً طلقها قبل المسِّ لم تكن عليها عدة ﴿وَأَخَذْنُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ أخذن عنكم ما يقتضي الألفة والمودة وهو الإفضاء، فالميثاق ما يوجبه الإفضاء من الألفة مع الإمساك بالمعروف، أو التسريح بالإحسان، ومع ما جاء في الحديث من أخذهم إياهنَّ بأمانة الله واستحلل فروجهنَّ بكلمة الله<sup>(٢)</sup>.

١- رواه الهندي في الكنز، ج ١٦/ص ٣٢٣، رقم ٤٤٧٢٩، ٤٤٧٣٠. وقال: رواه أبو نعيم في المعرفة عن محمد عن عبد الرحمان مولى رسول الله عليه السلام، وقال: ذكره أبو جعفر الحضرمي في الصحابة، وهو عندي غير مُتَّصِل... إلى أن قال: «قلت: وقد تبين في رواية البيهقي أنَّه محمد بن عبد الرحمان بن عبد الرحمان بن ثوبان»

٢- رواه مسلم في كتاب الحج (١٩) باب حجَّة النبي صلى الله عليه وسلم، رقم ١٤٧ (١٢١٨) وغيره. من حديث جابر بن عبد الله.



﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فِجْشَةً وَمَعْتَا وَسَاءَ سَبِيلًا ٢٢﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ الْأَخِ وَبنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلْفَ أَنْصَعَتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضْعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ أَلْفَ فِي جُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ أَلْفَ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلِيلُ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ يَتَمَوَّعُوا بَيْنَ الْأَخْيَانِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٢٣﴾

### الحامر من النساء

﴿وَلَا تَنْكِحُوا﴾ لا تتزوجوا ﴿مَا﴾ عبر بما في العاقل إشارة إلى النوع، وهو غير عاقل، أو مصدرية والمصدر بمعنى مفعول، للتخلص من كون ما للعاقل، أو باق على معناه أي مثل نكاح آبائكم ﴿نَكَحَ﴾ تزوج ﴿أَبَاؤُكُمْ﴾ شامل للأجداد ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ ولو لم يجامعوهن ولا مسوا فزوجهن ولا نظروها، قال ابن عباس: «كل امرأة تزوجها أبوك فهي حرام دخل بها أو لم يدخل بها»، وزعم بعض أن المراد لا تتزوجوا ما وطئ آبؤكم، فإن تزوج الأب ولم يوطأ ولم يقبل ولم يمس بشهوة حلت للابن.

(لغة) قيل: النكاح مشترك بين العقد والوطء. وقيل: حقيقة في

العقد مجاز في الوطء، وعليه الشافعية، وقالت: الحنفية بالعكس، قيل: من الوطء قوله ﷺ: «ولدت من نكاح لا من سفاح»، أي من وطئ حلال لا من وطء حرام، قلت: لا يخفى أن المراد من عقد صحيح ترتب عليه الوطء لا من عدم عقد، فهو من النكاح بمعنى العقد، ومن الوطء قوله ﷺ: «يحل للرجل من امرأته الحائض كل شيء إلا النكاح» أي الوطء.

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء منقطع، أي لكن ما قد سلف قبل نزول الآية لا إثم فيه، لكن يفرق بينهما أو مُتَّصِل من محذوف، أي ففي نكاح ما نكح الآباء إثم إلا ما قد سلف، وهذا أولى من أن يقال استثناء من المعنى اللازم للنهي، والمصدق واحد، لما نزل قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا﴾ الخ قالوا: نعم، لكن ننكهن برضاهن فنزل: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا﴾ الخ فقالوا: كيف حال من فعل ذلك قبل؟ فنزل ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أو المعنى المبالغة بأن نكاح ما مضى نكاحه متعذر الآن، فإن أمكن فأنكحوا من الآن وهو غير ممكن لفوت زمانه، فكذا استثناه الآن، كقولك إن كان فلول السيوف في القتال عيباً ففي أصحابها عيب.

﴿إِنَّهُ﴾ أي نكاحهن ﴿كَانَ فَاحِشَةً﴾ قبيحاً عقلاً ﴿وَمَقْتاً﴾ ممقوتاً شرعاً، وعند ذوي المروءات، وقيل فاحشة قبيح شرعاً، ومقتاً قبيح عقلاً، وساء سيلاً عرفاً.

(فقه) ولا رخصة فيه لأحد حتى إن الجاهلية سموا ولد الرجل من

زوج أبيه المقتي، والمقتيت، ويسمُّون ذلك النكاح أيضاً مقتياً، والمقت البغض مع احتقار، وقيل فاحشة زنى، وهو تفسير ضعيف، نعم قيل كلُّ نكاح حرَّمه الله فهو زنى، إلاَّ أنَّه اختلف في شأن أهل الفترة، قال البراء: «لقيت خالي ومعه الراية وقلت إلى أين؟ فقال: بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل تزوَّج امرأة أبيه من بعده أن أقتله، وأخذ ماله».

﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ مرجع ضمير ساء نكاحهنَّ أو مبهم يفسِّره التمييز، والمخصوص محذوف، أي سبيل من يجيزه أو يفعله.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ الأحكام لا تتوجه إلى الذوات بل إلى فعل المكلف، فالمراد تحريم إنكاحهنَّ، لأنَّه معظم ما يقصد من النساء، ولأنَّه المتبادر إلى الفهم في عرف اللغة، كتحريم الأكل من قوله ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ ولأنَّ ما قبل وما بعد في النكاح، وذلك ظاهر من أوَّل، لا كما قيل: إنَّ التحريم يحمل مبين من حيث إنَّه يحتمل تحريم النظر والمس باليد مثلاً في أيِّ موضع من بدنهما ولو رأسها وسائر الأفعال، والأمهات يشمل الجدَّات، والجملة إنشاء عند قوم إخبار عند آخرين، وهو الصحيح، وحاصله أنَّ الله أخبرهم بأنَّ حكمه التحريم، أو أنَّ التحريم في اللوح المحفوظ ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ شامل لبنات الابن، وبناات البنت، وإن سفلن، وذلك حقيقة في الأمهات والبناات، ولاسيما أنَّ الأمَّ الأصل كأمَّ القرى وأمَّ الكتاب، والجدَّة أصل، وقيل إطلاق الأمَّ على الجدَّة والبنت على بنت الابن مجاز، فترادان من خارج، أو بالآية استعمالاً للفظ في حقيقته ومجازه، أو في عموم

المجاز.

(فقه) وتحرم بنت الزاني من زناه عليه، لأنّها من مائه وبنته قطعاً، عقلاً ولغة، وذكر عن الشافعي أنّه أباحها له، لأنّه لا نسب ولا إرث بينهما.

﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ من الأب والأمّ أو من أحدهما ﴿وَعَمَّاتُكُمْ﴾ أخوات آباءكم وأخوات أجدادكم، من الأب والأمّ، أو من أحدهما وسواء الأجداد من الأب أو الأمّ ﴿وَوَحَالَاتُكُمْ﴾ أخوات أمهاتكم، وأخوات جدّاتكم، من الأب والأمّ أو من أحدهما، وسواء الجدّات من الأب أو الأمّ ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ من الأب والأمّ أو من أحدهما، ومثلها بنت بنت الأخ، وبنت ابن الأخ وكذا ما سفل ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾ من الأب والأمّ أو من أحدهما، وكذا ما سفل كالتي قبلها ﴿وَأُمَّهَاتُكُمْ﴾ جمع أمّ لكثرة، لا جمع أمّة لقلته، والهاء زائدة، وفي غير العقلاء أُمّات، وقد يقال فيه أمّهات، وقد يقال في العقلاء أُمّات.

(فقه) ﴿الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ ولو مصّة أو قطرة من أي منفذ ولو من أذن أو جرح، ولو بعد موتهنّ إذا كان أبيض نافعاً لا ماء، وزعم مالك وأبو حنيفة أنّه يحصل التحريم بمصّة، وزعم الشافعي وأحمد أنّه يحصل بخمس رضاعات، وزعموا عنه أنّ المراد خمس إشباعات في أوقات، وفيه حديث أولّناه في تفسير الحديث والفروع بالنسخ، ولا رضاع إلّا في حولين

كما قال ابن مسعود، وهو أيضاً مرفوع، وروي: «لا يحرم من الرضاع إلا فتق الأمعاء»<sup>(١)</sup> أي فهذا كناية عن كون الرضيع رضع لبناً قوياً حتى ظهر رونقه على بدنه، وزعم البخاري أنه إن مصَّ أو شرب من لبن شاة أو نحوها حرم عليه أكلها، وعدُّوا ذلك فلتة للبخاري.

(فقه) ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ والبنات والحالات والعمات، وبنات الأخ وبنات الأخت منها، لقوله ﷺ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»<sup>(٢)</sup> نبّه الله سبحانه وتعالى بتسمية المرضعة أمّاً، والتي أرضعت منها قبله أو بعده أو معه أختاً، على أنَّ الرضاع جار مجرى النسب، وأنه ينتشر، فأُمُّ مرضعتك جدّتك، وأختها خالتك، وأبوها جدُّك، وبناتها أختك، وخالتها خالتك، وعمّتها عمّتك، وأُمُّ زوج المرضعة الذي له اللبن جدّتك، وبنته ولو من غير مرضعتك أختك، ولا يجوز تزوّج أخت ابنك إذا ولدتها المرأة من رجل آخر، لأنَّ وطء الأمّ يحرم البنت، وولدت أنت منها هذا الابن، وشهر المنع للمصاهرة لا للوطء لفقده، ويجوز هذا إذا كان هذا الابن من رضاع، ومنعته الشافعيّة، وفي أم أخيه من الرضاع القولان.

﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ شامل لجدّات النساء وإن علون، من أيّ جهة،

١- رواه الطبراني في الأوسط، ج ٨/ص ٢٥٦، رقم ٧٥١٣. من حديث أم سلمة.

٢- تقدّم تخريجه في تفسير الآية ٢٣١ من سورة البقرة.

وللجدّات من الرضاع من أيّ جهة كذلك، والأمهات من الرضاع ﴿وَرَبَائِكُمْ﴾ القريات والبعيدات ما تناسلن، وهنّ بنات أزواجكم من غيركم، ولو ولدنهنّ من غيركم بعدما فارقتموهنّ، وجاء مرفوعاً: «إنّه إذا نكح الرجل المرأة لم تحلّ أمّها دخل بالابنة أو لم يدخل، وتحرم البنت إن دخل بالأُمّ».

(صرف) ورؤية فعيلة بمعنى مفعولة أي مربوبة، كما يربي الولد، ولحقته التاء لتغليب الإسمية وإلّا ففعل بمعنى مفعول لا تلحقه التاء إلّا نادراً.

﴿الْأَيُّ فِي حُجُورِكُمْ﴾ جري على الغالب لا قيد، فلا يفهم منه حلّ الربية التي لم تربّ في الحجر، والمفرد حجر بفتح الحاء وكسرهما وإسكان الجيم وهو مقدّم الثوب، أو ما دون الإبط إلى الكشح، والمراد لازم الكون فيه وهو التربية، وقال أبو عبيدة: «في حجورك في بيوتكم» وهو كذلك جري على الغالب لا قيد، وروي عن علي أنّ قوله التي في حجورك قيد وأنّه تحلّ التي ليست في الحجر، وكان ابن مسعود يقول بذلك ثمّ رجع إلى الجمهور، وفائدة ذكر الحجر التشنيع كأنهنّ الأزواج الأمهات ﴿مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ حال من الربائب، أو من ضميرهنّ المستتر في قوله في حجورك ﴿الْأَيُّ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ أي جامعتموهنّ أو نظرتنّ فزوجهنّ أو مسستموها.

(فقه) ومن فعل ذلك بزنى بامرأة، حرمت عليه هي وبناتها وأمّهاتها، وحرمت هي على أولاده، وكذا عند أبي حنيفة إن لمس الزوجة

ونحوها كالجماع، وإنَّ الزنى يحرم المصاهرة، تحرم به المزية على أبي الزاني وإن علا، وعلى أولاده وإن سفلوا، وعلى الزاني أمهاتها، وإن علون، وبناتها وإن سفلن، إلاَّ أنَّه زعم لا تحرم على الزاني مزنيته، وزعم الشافعي أنَّ الزنى لا يوجب حرمة المصاهرة، لأنَّ المزية ليست زوجاً لزانيها، وأنَّه إنَّما يوجبها الوطء بشبهة أو ملك يمين.

(فقه) ومن فارق المرأة قبل الدخول وما يلتحق به حلت له بنتها، وحرمت عليه أمها، فالعقد على البنت يحرم الأم، وإنَّما يحرم البنت الدخول على الأم، قال عليه السلام في رجل طلق امرأة قبل الدخول بها: «إنَّه تحلُّ له بنتها لا أمُّها»، وزعم بعض عن علي: «أنَّه لا تحرم الأم بالعقد على البنت، بل بوطئ البنت».

﴿فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ تصريح بالمفهوم، دفعاً لقياس الربائب على أمهات النساء في التحريم بمطلق العقد.

﴿وَحَلَائِلُ﴾ أزواج، وسميت حليلة لأنَّها حلَّت لزوجها، ولأنَّها تحلُّ مع زوجها حيث كان، وفي لحاف واحد أو فراش، وكذا يقال للزوج حليل وكلاهما فعيلة بمعنى فاعل، أو لأنَّ كلاَّ منهما يحلُّ للآخر إزاره، فهو بمعنى مفعول، أو الزوج حليل بمعنى فاعل، والزوجة حليل بمعنى مفعول، ومثل حليلة الابن سريته في التحريم، ﴿أَبْنَاؤُكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ وإن سفلوا، فإنَّ ابن الابن وإن سفل وابن البنت وإن سفل من صلب الجدِّ بواسطة أو وسائط، ويحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب، فخرج الابن الذي

بالتبني، فَإِنَّ حَلِيلَتَهُ لَا تَحْرَمُ عَلَى مَتْنِيهِ، فَإِنَّهُ ﷺ تَزَوَّجَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشِ بِنْتِ عَمَّتِهِ أُمَيَّةَ بِنْتَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، بَعْدَمَا تَزَوَّجَهَا زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، وَقَدْ تَبَنَاهُ ﷺ، وَزَوْجَةُ الرَّيِّبِ - قِيلَ - تَحْرَمُ عَلَى زَوْجِ أُمِّهِ فَتَنْكُشِفُ لَهُ كَزَوْجِ ابْنِهِ، وَقِيلَ: تَكْرَهُ، وَقِيلَ تَحِلُّ لَهُ فَلَا تَنْكُشِفُ لَهُ.

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ من نسب أو رضاع بنكاح أو تسرُّ أو إحداهما بنكاح والأخرى بتسرُّ وهذه الآية حرَّمت الجمع، وقوله تعالى ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وقوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾، لم يبيح الجمع بل أباح النكاح أي الوطء لتسرُّ، قال عليُّ أو غيره من الصحابة: «لو كان الأمر لي لم أجد أحداً جمع بين أختين مملوكتين إلا جعلته نكالا»، فأيات ما مَلَكَتِ الْيَمِينُ عَامَّاتٌ مَخْصُوصَاتٌ بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ على قاعدة حمل العامِّ على الخاصِّ عندنا، وعند الشافعي، علم التاريخ أو لم يعلم، وبطل قول عثمان بجواز الجمع بين الأختين المملوكتين.

(فقه) وكذا لا يجوز الجمع بين من لا تتناكحان لو كانت إحداهما ذكراً، وكلُّ ما يحرم تزواجه يحرم تسريته، بل هو محرم له يكون حراً بملكه له، قال ﷺ: «لَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةَ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا، وَلَا عَلَى ابْنَةِ اخْتِهَا، وَلَا عَلَى ابْنَةِ أَخِيهَا»، وهو تمثيل للعموم المذكور في كلِّ من لا تحلُّ للأخرى، وأمَّا قوله ﷺ: «لَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةَ عَلَى قَرَابَتِهَا» فشامل لمن تحلُّ لكن خاف القطيعة، فلو جمع بنتي عمين لجاز، ومن جمع بين أختين



مثلاً حرمتا إن مسهما، وإن مسَّ إحداهما حرمت الأخرى، وقيل إذا فارق  
الممسوسة حلَّت الأخرى، ومن عقد عليهما عقدة واحدة حرم من مسَّ  
وجدد العقد للأخرى.

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ متعلق بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿حرمت عليكم﴾ إلى  
قوله عزَّ وجلَّ ﴿بين الأخنتين﴾ والاستثناء منقطع، أي لكن لا عقاب على  
ما سبق قبل نزول الآية، أو مُتَّصِلٌ على ما سبق في مثله، وقد وقع في  
الجاهليَّة الجمع بين الأخنتين وبين امرأتين لا تحلُّ إحداهما للأخرى، لو  
كانت ذكراً، ووقع نكاح امرأة الأب وكأنَّه قيل إلا ما قد سلف، كان  
فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً وحذفه للعلم به.

أسلم فيروز الديلمي على أختين فأمره ﷺ: «طلق إحداهما»<sup>(١)</sup>، وعن  
ابن عباس كان أهل الجاهليَّة يحرمون ما حرم الله عزَّ وجلَّ إلا امرأة  
الأب، والجمع بين الأخنتين، ويروى أنَّ نبيَّ الله يعقوب عليه السَّلام جمع  
بين الأخنتين ليا أمَّ يهوداً، وراحيل أمَّ يوسف عليه السَّلام، وذلك في شرعه  
﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ لِكُلِّ أَحَدٍ إِلَّا مَنْ أَبِي، فلكم الغفران  
والرحمة عما سلف ولا بُدَّ من الفرقه.

١ - رواه أبو داود في كتاب النكاح، باب ما يكره أن يجمع بينهن من النساء، رقم ٢٠٦٥.

مع زيادة في آخره. من حديث أبي هريرة.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ أَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ  
ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمُ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ مِمَّا اسْتَمْتَقْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ  
فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا  
حَكِيمًا ﴿٢٤﴾﴾

### حرمة الزواج بالمتزوجات وإباحة الزواج بغير المحارم

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ المتزوجات لأن أزواجهن يحصنونهن أولياؤهن بالتزويج أو الله يحصنها بالتزويج ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ والعطف على أمهاتكم أو على الجمع.

(لغة) والإحصان بمعنى التزوج كما هنا، وكما في قوله ﴿محصنين غير مسافحين﴾ وبمعنى الحرية كما في قوله تعالى: ﴿فمن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات﴾ (سورة النساء: ٢٥)، وبمعنى العفة كما في قوله تعالى: ﴿محصنات غير مسافحات﴾، وبمعنى الإسلام كما في قوله تعالى: ﴿فإذا أحصن﴾ أي صيرهن الله مسلمات، قيل: والعقل، والكل من معنى الحفظ والتحرز، وقيل: كلُّ أفعال اسم فاعله مُفْعِل بالكسر إلا أولع، وأحصن، وألْفَج ذهب ماله، وأسهب كثر كلامه، فيصح أن المحصنات بفتح الصاد اسم فاعل شاذاً قياساً فصيحاً استعمالاً، بمعنى أنهنَّ أحصنَّ فروجهنَّ، أو أحصنَّ أزواجهنَّ، ويدلُّ له قراءة طلحة بن مصرف ويحيى بن

وثاب بكسر الصاد.

﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ بالسبي فلکم تزوجهنّ وتسريهنّ بعد الإسلام والعدة، ولو كان لهنّ أزواج في دار الحرب، أو سبي معهنّ أزواجهنّ، وزعم أبو حنيفة أنّه إن سبي الزوجات لم يرتفع النكاح، ولا تحلّ لغير زوجها، وإطلاق الآية وقوله ﷺ: «تحلّ المسبية، ولو كانت ذات زوج» يردان عليه.

(سيرة) وسبوا في ذات أوطاس نساء لهنّ أزواج، فنزلت الآية في تحليلهنّ، لكن لم يكن معهنّ أزواجهنّ بل هربوا، وكذا في حنين وقيل: ﴿ما ملكت أيمانكم﴾، ما ملكتم من ذوات الأزواج بالشراء من الإمام أو نحوه ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ كتب الله عليكم ذلك كتاباً، وكان الحذف والتأخير، والجملة مؤكدة لقوله: ﴿حرمت عليكم﴾ الخ، أو النصب بعليةكم بمعنى الزموا على قول الكسائي بجواز تقديم معمول اسم الفعل عليه.

﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَٰلِكُمْ﴾ عطف على حرّمت أو على كتب الله عليكم ذلك.

(فقه) وخصت السنّة محرمات الرضاع والجمع بين من لا تتناكحان لو كانت إحداهما ذكراً، قال ﷺ: «لا تنكح المرأة على عمّتها ولا على خالتها»؛ والمتلاعنين، قال ﷺ: «المتلاعنان لا يجتمعان أبداً»

والمعتدة والخامسة<sup>(١)</sup> والمطلقة ثلاثاً، والمطلقة الكتابية مرة في قول فيها، ومطلقة العبد بالسيد اثنتين في قول، والإماء على من عنده حرّة أو قدر عليها، على خلاف، وما فوق الحرتين لعبد على خلاف، والمزني بها على من زنى بها، ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ تعليل لأحلّ، أي لأن تبتغوا أو قصد أن تبتغوا، أو دعاء أن تبتغوا، وقيل: إرادة أن تبتغوا، وفيه أن إرادة الله لا تتخلف، ولعله أراد بالإرادة الدعاء أو القصد.

(نحو) والمعنى أن تبتغوا النساء فحذف المفعول به، أو لا مفعول له لعدم تعلق القصد به، بل المراد نفس ابتغاء صرف الأموال في المصالح، كالمهور وأثمان السراري، والإنفاق على الأزواج والسراري. أو أن تبتغوا بدل اشتغال من ما الواقعة على العاقلات لقصد الأنواع، ويجوز أن تقع على غير العاقلات، أي وأحلّ لكم الفعل الذي وراء ذلك، كالتزوّج والإنفاق، وأن تبتغوا بدل.

(فقه) والآية مناسبة لمذهبنا ومذهب الحنفية في أن الصداق بالمال ولا يجوز بالعناء، ولو لم يكن الحصر في الآية، لأننا وجدنا الصداق بالمال في القرآن والسنة، ولم نجده بالعناء، وما في السنة من الصداق بالعناء في التعليم للقرآن مخصوص بذلك الرجل، كما روي أنه قال ﷺ: «هذا لك خاصة»، ومن لم يثبت عنده قوله: «هذا لك خاصة» قال: إنه زوجه إياها بلا صداق، لأنها وهبت نفسها له ﷺ، وإن المعنى زوجه لك

تعظيماً لما معك من السور التي ذكرت أنك تقرأهنَّ على ظهر الغيب، وإصداق موسى عليه السلام الرعي، شرع لمن قبلنا.

واختلفوا في شرع من قبلنا أهو شرع لنا؟ والمذهب أنه غير شرع لنا، ويناسبه آتوهنَّ أجورهنَّ، فإنَّ المتبادر في الإتياء الأعيان.

﴿مُحْصِنِينَ﴾ أي أعفَاء أو محصنين أنفسكم أو فروجكم ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ زانين أو مسافحين الزواني أي صابين ماءكم في غير الزوجات، وكان الفاجر في الجاهلية يقول للمرأة سافحيني وماذيني، من المذي فإنَّ الزاني لا غرض له إلاَّ صبَّ الماء، وقال الزَّجاج: «إنَّ المسافح والمسافحة اللذان لا يمتنعان من أحد، والزانية بواحد تسمَّى ذات خدن».

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ ما واقعة على الجماع أو العقد أو الاستمتاع، فهي شرطية مفعول مطلق، أي فأَي استمتاعٍ مما يلزم به الصداق أو و أي جماع استمتعتم أو جامعتم، فآتوهنَّ أجورهنَّ لأجله، أو على العاقلات باعتبار الوصف أو النوع، أي الفرد الذي تمتع به، والجمع في الضمير باعتبار تعدُّد الأزواج، وتعدُّد زوجة الواحد ﴿فَنَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ مهورهنَّ التي فرضتم والتي لزمتم بالدخول إن لم تفرضوا في مقابلة الاستمتاع بالذكر في الفرج أو غيره، أو باليد في الفرج، أو نظر باطنه ونصفها<sup>(١)</sup> بالفرقة قبل ذلك، وقال أبو حنيفة يلزم المهر كاملاً بالخلوة ولو بلا جماع ولا مس ولا نظر، ولو أقرَّت بانتفاء ذلك، وقيل لا يكمل

١ - الضمير يعود إلى المهور أي نصف المهر إن لم يقع الدخول أو ما ذكر.

المهر إلا بغيوب الحشفة، ولم يقل فآتوهنَّ أثمانهنَّ لأنَّ الصداق عوض نفع، لا ثمن ذاتهنَّ ﴿فَرِيضَةٌ﴾ حال كون الأجور مفروضة، أو إيتاء مفروضة، أو مصدر بمعنى مفعول أو فرضت فرضاً.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ من زيادة في الأجور أو نقص منها برضاهنَّ أو إسقاطهنَّ الأجور كلها، قيل: ومن نفقة أو مقام أو فراق، وفيه أنه لا يناسب المقام والفراق ذكرُ الفريضة، إلا أن يكون الفراق بطريق الفداء، وما زاد على الصداق على أنه منه قبل الدخول فهو لها تاماً، ولو فارقها قبل الدخول عند الشافعي، وقال أبو حنيفة: هو في حكم الصداق.

(فقه) وقال قليل من العلماء: الآية في نكاح المتعة المؤقت إلى أجل، لئلا يتكرر مع قوله تعالى ﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صِدْقَاتِهِنَّ﴾ (سورة النساء: ٤)، قلت التكرير تأكيد ومراعاة للسياق، لا بأس عليكم أن تزيدوا مالاً ويزدن مدة بعد الأجل الأوّل والأجر الأوّل، ويدلُّ له قراءة أبي: «فما استمتعتم به منهنَّ إلى أجل مسمى»، وكذا قرأ ابن عبّاس وابن مسعود، ولعلَّ ذلك قراءة تفسير لا قراءة تلاوة، وقد رجع ابن مسعود وابن عبّاس عن ذلك، قال علي لابن عبّاس: «إنَّك رجل تائه فاترك ذلك فتركه»، وقال ابن الزبير [لشخص] في إمارته: «والله إن فعلت لأرجمنك بحجارتك»، أي الحجارة التي تستحقها، والحق أنَّ الآية لم تنزل في إباحتها وإن نزلت فيها فقد نسخت، ومن عمل بها فإنه لم يصله النسخ؛ وعن ابن عبّاس أنه لما

كثير عيب ذلك عليه قال: «ما أفتيت به مطلقاً، بل بشرط الاضطرار كالميتة» ثم نسخ بعد ثلاثة أيام في مكة حين فتحها، أصبح ﷺ فقال: «أيها الناس إنني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء، ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة»، ورجع ابن عباس عن القول ببقائه وحقق بعض أنها حلت قبل يوم خيبر، وحرمت يوم خيبر، وأبيحت يوم فتح مكة، وهو يوم أوطاس، لاتصالهما، ثم حرمت يومئذ تحريماً موبداً إلى يوم القيامة.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيمًا﴾ في الشرع والمصالح، وقيل: أبيع نكاح المتعة في صدر الإسلام، وحرمت يوم خيبر، وأبيحت في غزوة أوطاس وحرمت، ثم أبيحت يوم الفتح، وحرمت للأبد.

﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَيَنكِحُهُمُ الْمُؤْمِنَاتُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفَحَاتٍ وَلَا مُتَخَذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ أَنْ تَنْكِحُنَّهُنَّ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَافٍ عَنِ الْإِنْسَانِ﴾  
 أَلْعَنَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾

شروط الزواج بالأمة وعقوبة فاحشتها

﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾ غنى ﴿أَنْ يَنْكَحَ﴾ لأن ينكح، أو إلى أن ينكح، أو ومن لم يطق منكم نيلاً فإن ينكح، على هذا مفعول طَوْلاً، أو طَوْلاً يبلغ به أن ينكح، أو أن ينكح بدل اشتغال من طَوْلاً ﴿الْمُحْصَنَاتِ﴾ الحرائر ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ وجازت الحرائر الكتابيات من آية أخرى ﴿فَمِنْ مَا﴾ فلينكح مما ﴿مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يتزوجها من مالكةا ﴿مِنْ فِتْيَاتِكُمْ﴾ الإماء ولو كبر سنّها، فاللفظ مراد به الإطلاق، لكن خصّ الفتيات لأنهن أقرب حباً إلى الحرائر واشتهاء، أو كان للعرب عرف في تسمية الأمة فتاة ولو كبيرة ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾.

(فقه) وأمّا الأمة المشركة فلا يتزوجها مسلم ولا يتسراها ولو كتابيّة، هذا مذهبنا، ومذهب الشافعي، وأجاز ابن عبّاد (١) منّا وأبو حنيفة تسريّ الكتابيّ، وقيل عن أبي حنيفة: إنّه يجوز تسريّ المشركة، وإنّ قوله المؤمنات حمل على الأفضل لا قيد، وزعم أنّه يجوز نكاح الأمة لمن قدر على الحرّة، وخصّ المنع عن كانت عنده حرّة، وفسّر الاستطاعة بأنّه يمكنه وطؤها إذا كانت زوجاً له، وأمّا من لم يتزوجها فله نكاح الأمة ولو قدر على الحرّة، وهو تكلف، ومن قدر على الحرّة الكتابيّة فله نكاح الأمة الموحّدة، وفيه خروج عن أهل الشرك، ولو كان في نكاح الأمة رقّ الولد، قال

١- هو عبد الله بن عباد المصري، فقيه من جلة الفقهاء الإباضيّة، وممن انتهت إليه الرئاسة

العلميّة بمصر، أيام الربيع بن حبيب في العراق. انظر- الجيطالي: قواعد الإسلام،



عمره عليه السلام: «أَيُّمَا حُرٍّ تَزَوَّجَ بِأَمَةٍ فَقَدْ أَرَقَّ نَصْفَهُ» يعني يصير ولده رقاً، وأجاز بعض نكاح الأمة ولو قدر على الحرّة، وقال الآية على الأفضل.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ أيكم أعظم وأثبت فيه، أيها المؤمنون الأحرار والأرقاء والفتيات، فاعتبروا الإيمان، فربّ أمة أفضل من الحرّة في قوّة الإيمان أو العمل، وكذا العبد، فلا تأنفوا من نكاح الإماء عند الحاجة، ولو صحّ اعتبار النسب في السعة ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ في الإسلام ونسب نوح وآدم، فلا عيب في تزوّج الإماء ﴿فَانكِحُوهُنَّ﴾ كرره ترغيباً فيهنّ عن الزنى، أو هذا للوجوب لخوف الزنى، وما قبله للإباحة ﴿بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ سادتهنّ بعقدنّ النكاح لكم.

(فقه) وشمل من له ولاية عليهنّ كما يزوج الوصي أمة اليتيم وعبده، وكأبي البالغ الغائب، وأبي المجنون والأبكم، والجد في ذلك كالأب إن لم يكن الأب، أو كان كالعدم، كأب مجنون، وأجاز قومنا للحاكم والقاضي والإمام تزويج أمة غيرهم للضرورة، والصحيح أنّ الأب لا يزوّج أمة ابنه الغائب إلّا للضرورة، وزعم أبو حنيفة أنّ المعنى إذا أذن لهنّ ساداتهنّ في النكاح جاز أن يتولّين عقد النكاح، ويردّه قوله عليه السلام: «العاهرة هي التي تنكح نفسها»، حتّى إنّ مولاة الأمة توكلّ رجلاً مزوجاً لها ولا تزوجها بنفسها، وعنه عليه السلام: «أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ فَهُوَ عَاهِرٌ»<sup>(١)</sup>، أي زان، إلّا أنّه لا يحدّ بشبهة عقد النكاح، وكانت عائشة رضي الله عنها

توكل رجلاً يزوج امرأة صغيرة أوصيت عليها، لا تزوج المرأة نفسها ولو أذن لها وليها أو سيدها.

﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ بإذن أهلهن كما ذكر قبله، أو آتوا أهلهن فحذف المضاف، وزعم مالك وبعض أصحابه - لظاهر الآية - أنَّ المهر للأمة قيل كالعبد المؤذون له في التجر، فإنَّ أنكاحها إذن لها، والذي عندنا أنَّ مال العبد المؤذون له لسيده لا له، وهذا هو عرفنا في كونه مأذوناً وأنه يترتب عليه كلُّ مالزم العبد من الديون ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ نقداً أو بلا مطل إن كانت عاجلة، وبلا تأخير عن الأجل إن كان وبلا ضرر أو نقص.

﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ عفائف، وقيل متزوجات بكم، وفيه أنه يغني عنه ﴿فَانكِحُوهُنَّ﴾ وقوله: ﴿فَمِمَّا مَلَكَتْ﴾ إلا إن أريد بالنكاح الوطاء، وقيل مسلمات لأنه لا يجوز نكاح الأمة المشركة، وفيه أنه يغني عنه قوله عز وجل: ﴿مَنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾، ﴿غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ﴾ مجاهرات بالزنى ﴿وَلَا مُتَخِذَاتٍ أَخْدَانٍ﴾ أخلاء يزنون بهنَّ سراً، وكانت العرب في الجاهلية تحرم زنى الجهر، بأن تجعل نفسها للزنى، وتبيح الزنى سراً بخدن، وكان الزنى في الجاهلية على النوعين، فنزل: ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ (سورة الأعراف: ٣١) الخ.

﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾ أحصنهن الله أو الولي بالتزويج وقيل بالإسلام، وعن ابن عباس: «لا تحدد الأمة ما لم تتزوج بحراً»، وروي عدم الحد قبل التزوج عن مجاهد، قال بعض: الحد واجب على الأمة المسلمة قبل التزوج، قال



الحرّة حر، قال ﷺ: «الحرائر صلاح البيت والإماء هلاكه»، ولأنّ حقّ المولى أعظم من حقّ الزوج لا كأب وزوج، حقّ الزوج أعظم من حقّ الأب والأمّ، فلا تخلص للزوج كخلوص الحرّة له، فقد يحتاج إليها الزوج جداً ولا يجدها، فإنّ السيّد يستخدمها ويبيعها، ولأنّ الأمة تعتاد البروز للرجال والوقاحة فقد تعود الفجور، قال سعيد بن جبير: «ما نكاح الأمة إلاّ قريب من الزنى، وقرأ: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾» ومثله عن أبي هريرة وابن عبّاس. ويقول ابن عبّاس: «نكاح المتعة والأمة للمضطرّ كالميتة».

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن لم يصبر فتزوج الأمة مع النقصان المذكور، ومع أنّه يعيّر ولده منها ويلحقه عرق العبودية، وسواء في ذلك الأمة السوداء والبيضاء كالتصرانيات والروميات إذا سوين وأسلمن.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٦) وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا (٢٨) ﴿

### علة الأحكام الشرعية السابقة

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ اللام تأكيد، والنصب بأنّ، أي يريد الله التبين لكم، أو يريد الله تحليل ما حلّ وتحريم ما حرّم وتشريع ما شرّع، لأجل أنّ يُبيّن هذا الحقّ ومصالحكم، ويميز بين الحقّ والباطل والحسن والقبیح.

(نحو) فاللام للتعليل، وفيها تخلص من تعدي الفعل إلى مفعوله المتأخر عنه بالحرف، وهو ممتنع أو ضعيف، وقيل بجوازه في مقام التأكيد، وحمل بعض الآية عليه، والعامّة تقول: أعطيت لزيد درهماً، والكوفيون يقيمون اللام مقام أن في فعل الإرادة.

﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ شرائعهم، وأنّ من قبلكم مثلكم في هذه الأنكحة، إلّا ما شذّ، أو شبه هذه الأحكام بتكاليف من قبلنا في الصلاح الدنيوي والأخروي، ولو تخالفت ﴿وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ بغفران الذنب، على أنّ الكلام كلّ، لأنّ إرادته لا تتخلّف وليسوا كلّهم مغفوراً لهم، أو يرشدكم إلى ما تتركون به المعاصي، وتتوبون به عمّا صدر منها، أو إلى ما يكون كفّارة لذنوبكم، على أنّ الكلام كلّية ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بكلّ شيء ﴿حَكِيمٌ﴾ يضع كلّ شيء في موضعه.

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ تأكيد ومقابلة لقوله ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ من الفجرة والفسقة والمجوس واليهود والنصارى، كما قيل إنهم أحلوا الأخوات من الأب وبنات الأخ وبنات الأخت كالمجوس، لأنّهنّ لم يجمعهنّ اسم واحد، وقياساً على بنات العم والخال، وزعم اليهود أنّ الأخت من الأب حلال في التوراة، وأمّا المسلمون فإنّما يتبعون الشرع، وإن وافق هواهم فمقصودهم أولاً وبالذات موافقته، وأمّا هواهم فيه فتانياً وبالعرض ﴿أَنْ تَمِيلُوا﴾ عن الشرع ﴿مَيْلًا عَظِيمًا﴾ بأن يكون

الميل استحلالاً للحرام، لا تشهياً نادراً فقط، فإنه دون ذلك، ولا سيما مع اعتراف بالخطأ، أمّا اليهود والمجوس فلتتبعوا دينهم، وأمّا الفجرة فليتفرق اللوم عنهم إليكم.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ في تكليفكم فجعل دينكم الحنفية السمحة السهلة، ومن ذلك أنه أباح لكم نكاح الإماء ووضع عنكم الأصر والأغلال، وتسهيل قبول التوبة، ما لم يُسهّل لغيرهم، والتخفيف من قبيل قولك: أدرُ جيبَ القميص، إذ لم يتقدّم لهم الثقل بل لغيرهم ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ لا يصبر على الشهوات، ولا يغلب هواه ولا يتحمل مشاق الطاعات ولا عن النساء قال ﷺ: «لا خير في النساء ولا صبر عنهنّ، يغلبن كريماً ويغلبهنّ لئيم، فأحبُّ أن أكون كريماً مغلوباً، ولا أحب أن أكون لئيماً غالباً».

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «ثماني آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة ممّا طلعت عليه الشمس وغربت، هؤلاء الثلاث و﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ﴾ (سورة النساء: ٣١) و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ (سورة النساء: ١١٥) و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ (سورة النساء: ٤٠) و﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ (سورة النساء: ١٢٣) و﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ (سورة النساء: ١٤٧) الآيات»

ولمّا احتاج النكاح إلى المهر والمؤونة قال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝﴾

### تحريم أكل المال بالباطل ومنع الاعتداء وإباحة التعامل بالتراضي

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خصوا بالذكر لأنهم المتفعون بالنهي والمشركون أيضاً منهيون ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ بالوجه الحرام برضى أو بغيره كالربا، وما يؤخذ على الزنى، والقمار والكهانة والأكل بالدين والأكل بمعصية كالأجرة على فعل معصية، والعقود الفاسدة من نكاح وبيع وعدم قضاء المهر، وكالغصب والسرقة والغش والكذب في البيع وفيما يؤخذ به مال والتطفيف.

(فقه) ودخل بالمعنى أكل الإنسان مال نفسه ليقوى على معصية، وصرفه في معصية، وكالأكل مطلق الإتلاف بالباطل، وخصه لأنه المعظم المراد بالذات، أو أراد بالأكل مطلق الإتلاف بالباطل أكلاً أو غيره.

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ﴾ أي ثابتة عن تراضٍ ﴿مِنْكُمْ﴾ أي تراض ثابت منكم، الاستثناء منقطع لأنَّ حصول التجارة ليس مالا.

(فقه) وحرُم تجر بلا تراض فإذا عقد بيع ربا كفضة بذهب أو فضة بلا حضور، أو بيع متفسخ لم يجز القهر على تصحيحه، وعنه رحمته.

«تسعة أعشار الرزق في التجر، والعشر في المواشي»<sup>(١)</sup> وعنه عليه السلام: «أطيب الكسب كسب التجار الذين إذا حدثوا لم يكذبوا، وإذا وعدوا لم يخلفوا، وإذا أتمنوا لم يخونوا، وإذا اشتروا لم يذموا، وإذا باعوا لم يمدحوا، وإذا كان عليهم لم يطلوا، وإذا كان لهم لم يعسروا»<sup>(٢)</sup> وكالتجارة غيرها من الحلال وخصها لأنها الغالب في المال وأسباب الرزق، وأوفق بذوي المروءات، وقد يكون المال صدقة ووصية وهبة وإراثاً وصداقاً وأرشاً، وقيل المراد بالتجارة ما يعلم ذلك استعمالاً للخاص في العام.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ لا تُردوا أنفسكم بقتل وما دونه، وبالمضرة الأخروية، كالإشراك، فالآية من عموم المجاز للخروج عن الجمع بين الحقيقة والمجاز، وأيضاً لا يقتل الإنسان نفسه ولا نفس غيره من النفس المحرمة بذلك المعنى العام، فشملت الآية من قتل نفسه، قال عليه السلام: «من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم، يتردى فيها خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن تحسّى سمّاً فقتل نفسه فسمه في يده يتحسّاه في نار جهنم خالداً فيها أبداً، ومن قتل نفسه بحديدة فهو يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً فيها أبداً»<sup>(٣)</sup>.

١ - رواه الهندي في الكنز، ج ٤/ص ٣٠، رقم ٩٣٤٢. من حديث نعيم بن عبد الرحمن

الأزدي، ويحيى بن جابر الطائي، مرسل.

٢ - رواه الهندي في الكنز، ج ٤/ص ٣٠، رقم ٩٣٤١. من حديث معاذ

٣ - تقدّم تخريجه.



(فقه) وروي أنَّ عمرو بن العاص تيمم وهو جنب في غزوة ذات السلاسل لشدة البرد، وصلى إماماً ولمَّا رجع وأخبر رسول الله ﷺ بذلك، فقال: «لَمْ فَعَلْتَ ذَلِكَ؟» فقال: «وجدت الله يقول ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾» فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً<sup>(١)</sup>، وكان بعض أهل الهند لا يأكلون أياماً كثيرة لرياضة النفس ومخالفة الهوى ولا فائدة في ذلك، وربما ماتوا، وكان بعض أهل الهند يقتلون أنفسهم لأصنامهم عشقا لها ومبالغة في عبادتها، وشملت الآية ارتكاب ما يوجب القتل كزنى المحصن والردة، وقتل النفس، فإنه قتل يوجب قتلاً قصاصاً وقد قال ﷺ: «المؤمنون كنفس واحدة» كما قال ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم﴾ (سورة البقرة: ١٨٧)، ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (سورة الحجرات: ١١)، وكما هو من عموم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا في أمره ونهيته، إذ أمر بني إسرائيل بقتل أنفسهم ونهاكم عن قتل أنفسكم.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من القتل وأكل المال بالباطل، وكل ما نهى عنه فيما مرَّ من أوَّل السورة، أو من قوله ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا

١- رواه الربيع بن حبيب في مسنده، كتاب الطهارة (٢٦) باب الزجر عن غسل المريض، رقم

١٧٢. من حديث ابن عباس.

النساء ﴿أَوْ مَا ذَكَرَ مِنَ الْقَتْلِ﴾ ﴿عُدْوَانًا﴾ تجاوزاً عن الحق عظيمًا، وتعدياً على الغير تعدياً عظيمًا ﴿وَوُظْلَمًا﴾ عملاً بالسَّفَه، وتعرضاً للعقاب على أنفسهم. وترك العدل جوراً ثم طغياناً ثم تعدّياً ثم ظلم ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ﴾ ندخله ﴿نَارًا﴾ عظمة ﴿وَوَكَانَ ذَلِكَ﴾ الإصلاء ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لا مؤونة فيه، ولا مشقة ولا مانع عنه.

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرَامٍ﴾ ﴿٣١﴾

### جزء اجتناب الكبائر

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ الكبائر التي من جملة الذنوب التي نهاكم الله عنها، كبائر الموبقات السبع: الإشراك، وقتل النفس التي حرم الله، وقذف المحصنات، وأكل مال اليتيم، والربا، والفرار من الزحف، وعقوق الوالدين، وسائر الكبائر. فعن ابن عباس هي إلى سبعمئة أقرب منها إلى سبع، ومن الكبائر ترك الطاعة الواجبة، فاجتناب الكبائر صادق بأداء الفرائض، ويعدُّ في حق الأنبياء ذنباً ما لا يعدُّ في حقنا ذنباً، كعدم العفو عمَّن أساء، والاختصار على الأسهل من العبادة، ميلاً إلى النفس ﴿نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ صفائركم، والكبيرة ما جاء الوعيد فيه حدّاً ولم يكن فيه، وما يقاس على ذلك، أو ما علم حرمة بقاطع ولو خير آحاد.

(صرف) ﴿وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا﴾ مصدر ميمي نائب عن اسم

المصدر، أي وندخلكم دخولاً أي إدخالاً، أو اسم مكان من الثلاثي نائب عن اسم المكان من الرباعي، كأنه قيل مُدْخِلاً بضم الميم، أي موضع إدخال، أو اعتبر في ندخلكم معنى نصيركم داخلين، ولفظ داخلين، من الثلاثي أو يقدَّر له فعلٌ ثلاثي، أي ندخلكم فتدخلوا مدخلاً أو مكاناً كريماً كما جاء ﴿ومقام كريم﴾ (سورة الدخان: ٢٥) ﴿كريماً﴾ موضع الدخول، والإدخال الجنة ونعيمها، والإدخال الكريم والدخول الكريم دخول الجنة ونعيمها.

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ لَئِنْ تَصِيبُوا مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً ۝٣٢﴾  
وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَاتَوْهُمُ نَصِيبُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً ۝٣٣﴾

النهي عن التمني (الحسد) وسؤال الله تعالى من فضله

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا﴾ التمني حبُّ الشيء والميل لوقوعه ولو محالاً، وهو للحال وما بعده، والتلُّهُفُ لما مضى، وأكثر التمني لا يتحقق، ويكون فيما يعلم أو يظنُّ وبرؤية ودونها.

أمانى إن تدرك فيا غاية المنى وإلا فقد عشنا بها زماناً رغباً

﴿مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ في المال والنكاح والولد، والجاه وصحة البدن والعلم والصنائع، والطبائع على جهة الانتقال، وذلك حسد محرم مؤدٍ إلى التباغض، وفيه الاعتراض على الله وعدم الرضى بالقسم، ولا سيما من اعتقد أنه أحقُّ، وتشهي حصول شيء بلا طلب مذموم، وتمني ما لم يقدر معارضة للقدر، وتمني ما قدر له بكسب بطالة، وتمني ما قدر له بلا كسب ضائع، كتمني الذكاء وصحة المزاج ونحوهما ممَّا لا قدرة للعبد عليه.

(فقه) حتى قيل إن الغبطة منهية عنها بهذه الآية وهي تمنى مثل ما للغير ونسب لمالك والمحققين، قلت: أمَّا إن أريد تحريمها فلا، والحق جلُّها، والحضُّ إليها في عمل الآخرة لا يسوغ منعه، وإن أريد الكراهة صحَّ في غير عمل الآخرة، لحديث «لا حسد إلا في اثنتين»<sup>(١)</sup> والله أعلم بمصالح عباده، ولعلَّ نحو المال المتمنى حسداً أو غبطة هلاك، وإنَّمَا يتمنى زيادة العمل الصالح، وليقل: «اللهم أعطني ما يصلح لديني ودنياي».

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ في الجنة، وعن ابن عباس المعنى: «أَنَّ لِكُلِّ فريق من الرجال والنساء نصيباً مقدراً في الأزل من نعيم الدنيا، بالتجارات والزراعات وغير ذلك من المكاسب، فلا يتمنَّ خلاف ما

١- رواه أحمد في مسنده، ج ٣/ص ٥٢٣، رقم ١٠١٢٨. ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد

(٢٢) باب الحسد، رقم ٤٢٠٩. من حديث أبي هريرة.

قسم له» ﴿مِمَّا أَكْتَسَبُوا﴾ من أعمال الآخرة كالجهاد، وهو نصيب عظيم، إلا أنَّ المقام ليس مقام ذكر عظيمة، وكذا في قوله ﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ﴾ في الجنة ﴿مِمَّا أَكْتَسَبْنَ﴾ من أعمال الخير، كطاعة الأزواج وحفظ الفروج.

(سبب النزول) وإنَّما المقام لبيان أنَّ لكل نصيباً محدوداً لا يبدل ولا يدخل فيه غيره، كما روي أنَّ الآية نزلت إلى قوله ﴿عليماً﴾ في قول أم سلمة رضي الله عنها: «لبيتنا كسناً رجالاً فجاهدنا، وكان لنا مثل أجر الرجال، ولنا نصف الميراث، ولو كننا رجالاً لأخذنا ما أخذوا»، وهي أوَّل ظعينة قدِمت مهاجرة إلى المدينة، وفي قول النساء لما نزل ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾: «نحن أحق بالزيادة من الرجال، لضعفنا وهم أقوىاء على طلب المعيشة»، وقول الرجال: «إنَّا لنرجو أن يكون الأجر لنا على الحسنات ضعف النساء كالميراث»، وقول النساء: «نرجو أن يكون وزرنا نصف وزر الرجال كالميراث».

(بلاغة) وإذا فسّرنا النصيب بالمقدار من الميراث فالأكتساب استعارة أصلية عن اقتضاء حاله من ذكورة أو أنوثة لنصيبه، واشتق منه على التبعيَّة اكتسب، وفي الآية استعمال الاكتساب في الخير.

﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ ما تحتاجون إليه يعطكموه، فإنَّ خزائنه مملوءة لا تنفد، فلا تراحموا بالحسد والتمني بل بالعمل، قال ﷺ: «ليس

الإيمان بالتمني»<sup>(١)</sup> فحذف المفعول الثاني للعموم، أو لدلالة السياق عليه، وعنه عليه السلام: «لا يتمنين أحدكم مثل مال أخيه، وليقل: اللهم ارزقني، اللهم أعطني مثله» أي كداره وزوجه، قلت: ويزاد على ذلك «واجعله صلاحاً لدياي وأخرتي»، قال عليه السلام: «سلوا الله من فضله، فإن الله تعالى يحب أن يسأل، وإن من أفضل العبادات انتظار الفرج»<sup>(٢)</sup>. وقال ابن سيرين: «الآية نهى عن تمني الدنيا، وأمر بطلب الآخرة»، وكذا سعيد بن جبير. «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» فهو عالم بالفضل ومحله وسؤالكم.

﴿وَلِكُلٍّ﴾ من الرجال والنساء، الموتى أو يموتون بعد، أو لِكُلِّ مال أو تركة، قيل: أو لِكُلِّ قوم، ولا يصح إلا لمعنى أنواع الوارثين ﴿جَعَلْنَا مَوَالِي﴾ ورثة مالكين عاصيين، كالإخوة والأعمام وبنيتهم ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ متعلق بموالي لتضمنه معنى وارث.

(نحو) وفي ترك ضمير كل والوالدان خبر محذوف، أي هما الوالدان والأقربون، أي الموالى هم الوالدان والأقربون، فالوالدان والأقربون وارثون، وهذا التفسير لا يشمل الأولاد فإن الأقرب لا يتناولهم في عرف

١- رواه الهندي في الكنز، ج ١/ص ٢٥، رقم ١١. مع زيادة: «ولا بالتحلي، ولكن هو ما وقر في القلب وصدقه العمل». من حديث أنس.

٢- رواه الهندي في الكنز، ج ٣/ص ٢٧٥، رقم ٦٥٢١. وقال: «رواه ابن جرير عن حكيم عن جبير عن رجل لم يسم اسمه».

الشرع، كما لم يتناول الوالدين، فعطف الأقربون على الوالدان أو جملة جعلنا موالى نعت كل، أو نعت ما أضيف إليه كل، والرابط بين الصفة والموصوف محذوف، أي ولكل قوم جعلناهم موالى، أي ورثاً فيكون لكل على هذا خبر والمبتدأ محذوف، أي نصيب ممّا ترك، والوالدان فاعل ترك، فالوالدان والأقربون موروثون، ويجوز أن يكون المعنى ولكل تركة جعلنا ورثته، فقوله ممّا ترك بيان لكل، لأنّ كل تركة هو ما ترك، فالوالدان فاعل ترك أيضاً، ولا يلزم أن يكون لكل ميّت وارث فضلاً عن أن يكون من الوالدين والأقربين، وقد يكون للميت والدان وأقربون، وقد يكون له والدان فقط، أو أقربون فقط، وقد ينتفي من ذلك كله.

﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ﴾ أي عاقدتهم أي حالفتهم وعاهدتهم، أي عاقدت عهودهم، فحذف المضاف وهو مبتدأ خبره آتوهم، قرن بالفاء كاسم الشرط للعموم، أو منصوب على الاشتغال، فيقدّر ناصبه مقدّم، إذ لا حصر أو معطوف على الوالدان الموروثين، فهاء نصيبهم لموالى، أو على الوالدان الوارثين فالهاء لموالى أو للوالدان، وما عطف عليهم وهم الأقربون، والذين عاقدت إلخ. ﴿أَيْمَانُكُمْ﴾ جمع يمين بمعنى الحلف، أو بمعنى اليد اليمنى، يأخذ كل واحد يد صاحبه، ويحلف: «إِنَّ دمي دمك، وهدمي هدمك، أعقل عنك وتعقل عني، وأرثك وترثني»، فيرث منه السلس في الجاهليّة وصدر الإسلام، والهدم بفتحيتين أو إسكان الدال الهدر، إذا وقع بيننا قتيل فهو هدر.

(سبب النزول) وعن ابن عباس: نزلت فيمن آخى بينهم رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار ويرثون السدس، ونسبة المعاقدة إلى الحلف أو الأيدي مجاز لعلاقة الآلة، أو يقدر ذوو أيمانكم، أو ﴿الذين عاقدت﴾ الخ الأزواج، للزوج الإرث من زوجه، أخر ذكرهم عن آية الإرث إلى هنا، فالعقد عقد النكاح لكن لم تعهد إضافة العقد إلى الأيمان في النكاح، وقال أبو حنيفة: «في رجل يسلم على يد رجل ويعقدان على أنه يرثه ويعقل عنه، وإن كان له وارث لم يرثه»<sup>(١)</sup>.

﴿فَاتَوْهُمْ نَصِيَهُمْ﴾ أي السدس ونسخ ذلك بآيات الإرث، ولو تقدم بعضها أو بقوله ﴿وأولو الأرحام﴾ الخ أو بقوله ﴿ولكل جعلنا موالى﴾ وإن قلنا ﴿الذين عاقدت﴾ الخ هم الأزواج فلا نسخ، والنصيب الثمن أو الربع أو النصف، وعن أبي حنيفة لو أسلم رجل على يد رجل أو يد امرأة، أو امرأة على يد أحدهما، وعقد أن يتوارثا ويتعاقلا صح ولا عقل على المرأة، وروى البخاري وأبو داود والنسائي: «آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار، فكان المهاجر يرث الأنصاري دون رحمه، فنسخ بقوله ﴿ولكل جعلنا﴾ الخ ونزل: ﴿والذين عاقدت أيمانكم فاتوهم نصيبهم﴾ أي من الرفاة والنصر والنصح، ولا إرث ويوصي له ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ فمن لم يؤت النصيب [لغيره] عاقبه.

١- أي للذي أسلم وارث لم يرثه الذي أسلم على يده، بل يرثه وارثه الأصيل. (أ.هـ من نسخة أ)



﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَلِيلَاتٌ حَفِظَتْ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا. إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا. إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾﴾

### قوامه الرجال على النساء وطرق تسوية النزاع بين الزوجين

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ﴾ عظام القيام وكثيروه ﴿عَلَى النِّسَاءِ﴾ بالنفقة والكسوة والسكنى، والتأديب وتعليم الدين، والمنع عن الخروج والظهور إلا لضرورة، والحفظ.

(سبب النزول) نشزت حبيبة بنت زيد زوج سعد بن الربيع أحد نقباء الأنصار فطمها، فانطلق بها أبوها إلى النبي ﷺ وقال: «قد لطم كريمي»، فقال: «لتقص من زوجها»، فانصرفت مع أبيها لتقتص من زوجها، فقال النبي ﷺ: «ارجعوا فهذا جبريل أتاني، ونزل علي بقوله تعالى ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾» [وفي الأثر قصاص بين الزوجين فيما دون الموضحة].

﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا﴾ كمؤونة وصداد

﴿مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ إلى قوله تعالى ﴿خَيْرًا﴾، وقال ﷺ: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً، والذي أراد الله خير»، وقيل: الآية والقصة في سعد بن الربيع وامراته خولة بنت محمد بن سلمة، وقيل في جميلة بنت عبد الله بن أبي زوجها ثابت بن قيس بن شماس، والبعض المفضل هم الرجال، والبعض المفضل عليهم هم النساء، والهاء للذكور والإناث، وغلبهم وأجمل إذ لم يقل بما فضلهم الله عليهنّ لظهور أنّ المفضل الرجال، وقد قال ﷺ: «النساء ناقصات عقل ودين»<sup>(١)</sup>، وجاء أنّه «كامل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربع: آسية، ومريم، وخديجة، وفاطمة بنت محمد ﷺ».

(فقه) والتفضيل أيضاً مجملٌ لظهوره، وهو بالقوّة والعلم والعقل وقوّة العمل والتدبير، ولذلك خصّوا بالنبوة وإمامة الصلاة للرجال والنساء، والإمامة العظمى، وزيادة النصيب في الميراث وتزوج أربع، وكون شهادة الواحد شهادة اثنتين، وتزويج القرابة والعبيد، والإماء والموالي والفرقة، إلاّ إن جعلت في يد امرأة بوجه جائز، والأذان والإقامة والخطبة، وشهادة الحدود والقصاص والنكاح، وأجاز بعضهم شهادتهنّ في النكاح والحدود غير القتل.

١ - أخرجه السيوطي في الجامع، رقم ١٨١٢. بلفظ: «ما رأيت من ناقصات عقل ولا دين أغلب لذي لب منكن، أمّا نقصان العقل...» الخ. من حديث ابن عمر.

وإذا كان الرجل قوَّاماً على زوجته فله الحجر عليها في مالها لا تتصرف فيه، إلا بإذنه، وله تأديبها، وإن ضيعها في النفقة والكسوة لفقره لم يفسخ [أي النكاح] بل نظرة إلى ميسرة، وقال الشافعي ومالك يجوز فسخه.

﴿فَالصَّالِحَاتُ﴾ منهنَّ ﴿قَانِتَاتٌ﴾ عابدات لله عزَّ وجلَّ مطيعات لأزواجهنَّ ﴿حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ﴾ أي لموجب غيبته أو غيبتها بفتح الجيم، أي لما يوجب الغيب، وهو أن تحفظ نفسها عن الزنى لئلا يلحق زوجها عار الزنى، ولئلا يكون له ولد من ماء الزنى، وتحفظ ماله من الضياع، قال ﷺ: «خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرَّتكَ؛ وإذا أمرتها أطاعتكَ، وإذا غبت عنها حفظتكَ في مالكَ زَنَفِهَا، فقرأ الآية»<sup>(١)</sup>، أو حافظات لما غاب عن الناس من سره وأمر فراشه، وحاله معها، والكلام إخبار بأن الصالحات منهنَّ من كنَّ على ذلك الوصف ولا حاجة إلى دعوى أنَّها بمعنى الأمر، ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ بحفظ الله إياهنَّ، بأن يوفَّقهنَّ لحفظ أنفسهنَّ لأزواجهنَّ، وحفظ أحوالهنَّ وأسرارهنَّ وبالوعد على خلاف ذلك والوعد على وفاقه، وبالذي حفظ الله لهنَّ على أزواجهنَّ من الصداق والمؤونات، والقيام بحفظهنَّ والدبَّ عنهنَّ.

﴿وَالْآتِي تَخَافُونَ﴾ تظنون، ويكون الخوف بمعنى العلم أيضاً كما بعدُ، وحمله الفراء على معنى العلم، وأصله حالة تحصل في القلب عند

١- رواه الهندي في الكنز، ج ١٦/ص ٢٨٢. رقم ٤٤٤٧٧. من حديث أبي هريرة.

حدوث أمر مكروه في المستقبل ﴿نُشْزَوْهِنَّ﴾ عصيانهنَّ أو كراهتهنَّ لكم، وأصله الترفع عن الشيء أو إلى الشيء، والنشز أيضاً المكان المرتفع وذلك بظهور أمارته في قولها، مثل أن تكون تلييه إذا دعاها وتخضع له في الكلام وتركت ذلك، وفي فعلها مثل أن تكون تقوم إليه إذا دخل، وتبادر إلى أمره وفراشه باستبشار إذا التمسها وتركت ذلك، أو تكون بعيدة عن ذلك من أول، وفي الآية عقابها على ما لم يتحقق، وقدّر بعض: «تخافون نشوزهنَّ فنشزن»، وقدّر بعض: «تخافون دوام نشوزهنَّ أو زياده إلى أقصاه»، وهو الفرار عن المرقد، قلت: بل تؤدّب على النشوز مطلقاً، وعلى أمارته، بل ترك إيجابتها نشوز، ﴿فَعِظُوهُنَّ﴾ أن يقول لها: «اتقي الله، فإنَّ لي عليك حقاً، واحذري عقابه، وارجعي عما أنت عليه، واعلمي أنَّ طاعتي واجبة عليك».

﴿وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ الفرش التي للرقاد إذا تحقق نشوزهن، فبيتوا في غير بيت يتيّن فيه، أو في بيوتهنَّ في غير فرشهن، أو في فرشهنَّ بلا ملامسة، وبلا مداخلة في لحاف واحد، أو تولية ظهورهم ولا جماع، وذلك على ترتيب أحوالهنَّ وفي ضمن ذلك أن لا يكلمها، فإن كانت تحبُّه شقَّ ذلك عليها، وإلا دلَّ على بغضها له، وكمال النشوز، فيضربها، كما قال الله عزَّ وجلَّ ﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾ ضرباً غير مبرح، ولا مورثاً عيباً في بدنهما، وهكذا تحمل الآية على الترتيب كما قال علي: «يعظها بلسانه، فإن انتهت فلا سبيل له عليها، وإن أبت هجرها في

المضجع، وإن أصرَّت على الإباء ضربها، وإن لم تتعظ بالضرب بعث الحكمين»، وقيل الترتيب في خوف النشوز، وإذا تحقق فله الجمع بين الوعظ والهجر والضرب.

(فقه) وفي الآية تدرّيج من خفة إلى ثقل، وتضرب على ترك الصلاة أو الغسل أو الوضوء، وعلى ترك الصوم، وعلى ترك التزيّن إن أَرادَه، وترك الإجابة، وعلى الخروج من البيت بلا عذر. وكان الزبير بن العوام يضرب من أغضبه من نسائه وهنّ أربع بعود المشجب، حتّى يكسره، كما روت زوجته أسماء بنت الصديق عنه، وفي الحديث الإشارة إلى أنّ ترك الضرب أولى، وقد أباحه الله، إذ قال: «أيضربها كالعبد أوّل النهار، ثمّ يجامعها آخره؟»، معطوف على إلى إن ترك الضرب، أو إلى إن جامعها قريباً من ضربها تحسير لها ونقض لضربها، وإيهام أنّه مضطّرّ إليها، وعنه عليه السلام: «اضرّبوهن ولا يضربهن إلاّ شراركم» رواه القاسم بن محمّد مرسلًا<sup>(١)</sup>.

﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ﴾ في مرادكم ﴿فَلَا تَبْغُوا﴾ تطلبوا ﴿عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾ أو لا تظلموهنّ بسبيل مضرّة، وذلك بضرب بعد الطاعة، أو توبيخ وإيذاء وتعيير بما مضى، أو لا تكلفوهنّ ما يكون في القلب كالحبّ. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ احذروا عقابه، فإنّه أقدر عليكم منكم عليهنّ، ومع هذا يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم، وأنتم أحقّ بأن تتجاوزوا عنهنّ، وإنّه

أعظم من أن يجور على أحد، أو ينقص حقه، فاتصفوا أنتم بهذه الصفة، والله عفوٌ يحبُّ العفو، وقد أخرج الربيع بن حبيب وغيره أنَّ أبا مسعود رفع السوط على غلام ليضربه فقال ﷺ: «اعلم أبا مسعود أنَّ الله أقدر عليك منك عليه»<sup>(١)</sup> فرمى السوط الحديث.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ﴾ علمتم يا ولادة الأمور أو الصلحاء أو أهل الزوجين، وقال الزجاج: ظننتم، لأنَّه لو علمنا الشقاق لم نحتاج إلى الحكمين، قلت: نحتاج إليهما لإزالة الشقاق المعلوم الثابت، ولنعلم من أيهما كان؛ ﴿شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ بين الفريقين الرجال وأزواجهم، أو بين الرجل وزوجه المعلومين من الجمع، ويدلُّ على الزوجين والأزواج ذكر النشوز، والشقاق، فعل الرجال وأزواجهم، إذا عصى أحدهم الآخر كان في شقٍّ وآخر في شقٍّ آخر، وأضافه إلى بين لأنَّه زمانه كقولك ياسارق الليلة، [وفي المكان يا سارق الدار] ونحو ذلك ﴿مكر الليل﴾ أو هو فعل (لبينها) على الجاز العقلي، كقولك: «نهاره صائم»، ويجوز هذا أيضاً في المثالين الأولين.

﴿فَابْعَثُوا﴾ لطلب البيان أو للإصلاح بينهما ﴿حَكَمًا﴾ رجلاً عادلاً عارفاً بدقائق الأمور، يصلح للحكومة والإصلاح كما سمَّاه حكماً، أو سمَّاه حكماً لأنَّه مبعوث للحكم، وفيه أنَّ الحكم المبالغ في الحكم لا كلَّ حاكم ﴿مِّنْ أَهْلِهِ﴾ أقاربه لأنَّهم أعرف بباطن الحال وأطلب للإصلاح

١ - رواه الربيع في كتاب الأيمان والنذور (٤٩) باب في الضيافة والجوار وما ملكت اليمين واليتيم، رقم ٦٨٥. من حديث أبي مسعود الأنصاري.

﴿وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَآ﴾ كذلك، وذلك استحباب، فلو بعثا من الأجانب منهما أو من أحدهما لجاز.

(فقه) ولا يحتاج أن يوكل كل واحد منهما حكمه، لأنهما لا يريان الطلاق أو الفداء إلا بإذن الزوجين، وقال مالك: لهما الطلاق أو الفداء. وعليه فيوكلانهما على الطلاق، فيعلان ذلك إن ظهر لهما الصلاح، وإن تمكنا من الصلح بينهما فأولى، وهو ظاهر قول علي للحكمين إذ جاءاه: «أتدريان ماذا عليكما؟ عليكما إن رأيتما أن تجمعما أن تجمعما، وإن رأيتما أن تفرقا أن تفرقا» والصحيح أن لا طلاق إلا من الزوج أو بأمره، ولعله جاز لعلي ذلك القول لأنه إمام له فعل المصلحة، كذا قيل، وقيل يوكل حكمه على الطلاق أو الفداء، وتوكل حكمها على الفداء، فيأمران الظالم منهما أولاً بالرجوع عن الظلم ﴿إِنْ يُرِيدَا﴾ أي الحكمان ﴿إِصْلَاحًا﴾ إزالة الشقاق ﴿يُوقِفِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ بين الزوجين بالألفة أو بين الحاكمين باتفاق كلمتهما في صواب، أو ألف يريدا والهاء في بينهما كلاهما للزوجين، أو الألف للزوجين والهاء للحكمين أو العكس.

ومن أصلح نيته قضى الله له الخير ولو على يد غيره، ولا دلالة في الآية على جواز التحكيم في ما نص الله فيه على الحكم، كقتال البغاة لأن الآية في غير ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالظواهر ﴿خَبِيرًا﴾ بالبواطن والدقائق.

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ  
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّالِحِ بِالْجَنبِ وَإِذَا السَّبِيلِ وَمَا  
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۝٣٦﴾ الَّذِينَ يَخْلَوْنَ وَهُمْ لَا  
النَّاسَ بِالْخُلُوفِ وَيَكْمُونَ مَاءَ آبِهِمْ ۖ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۝٣٧  
وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ  
الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۝٣٨ وَمَا عَلَّمَهُمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْفَقُوا  
بِمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝٣٩﴾

عبادة الله وحده والإحسان للوالدين والأقارب والجيران

والتحذير من الإنفاق مرياء

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ بأنواع العبادات، والعبادة أقصى غاية الخضوع ﴿وَلَا  
تُشْرِكُوا بِهِ﴾ غيره من صنم أو غيره في عبادته، ﴿شَيْئًا﴾ أي إشراكاً، أو لا  
تشركوا به شيئاً هو صنم أو غيره، ومن الإشراك الرياء وترك عبادة خوف  
النسبة إلى الرياء، وقد قيل: إن ترك العمل خوف النسبة إلى الرياء شرك.  
وعندي أنه لا ثواب لمن صلى صلاة أو فعل عبادة، ليرزق مسالماً أو صحة أو  
نحوهما من أمور الدنيا، أو صام إصلاحاً لمعدته أو تطهراً لتبرده، ولو نوى مع  
ذلك تقرباً. والعبودية: ترك الاختيار وملازمة الدلة والافتقار، والوفاء  
بالعهود، وحفظ الحدود، والرضى بالموجود، والصبر على المفقود.



﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ وأحسنوا بالوالدين إحساناً بالخضوع في الكلام لهما، والإنفاق عليهما، والسعي فيما يليق بهما، ولو لم يطلباه، قال أبو سعيد الخدري: «أراد رجل الجهاد فقال ﷺ: «أبواك أذنا لك؟» قال: لا، قال: «استأذنهما فإن أذنا لك وإلا فبرهما» والباء للمصاحبة أو الغاية. ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ كانت الباء هنا لأن ما هنا تكليف لهذه الأمة وتوصية لها، فكان بطريق الاعتناء ولم تكن الباء في سورة البقرة لأنه ما فيها حكاية لبني إسرائيل، ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ بجوار أو نسب أو رضاع أو دين، أو بمتعدد من ذلك أو بذلك كله ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ المنتفية عنه القرابة المذكورة، قال الله تعالى: ﴿وَاحْنَبِني وَبَنِي أَن نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ (سورة إبراهيم: ٣٢) أي أبعدني. قالت عائشة رضي الله عنها: «يارسول الله إن لي جارين فبأيهما أبدأ؟» قال: «بأقربهما إليك باباً» قال ﷺ: «الجاران ثلاثة: جار له ثلاثة حقوق، حق الجوار وحق القرابة وحق الإسلام (أي التوحيد ولا تشترط الولاية) وجار له حقان: حق الجوار وحق الإسلام، وجار له حق واحد، حق الجوار»<sup>(١)</sup> وهو المشرك من أهل الكتاب، قال أبو هريرة: «قيل يا رسول الله، فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وفي لسانها شيء يؤذي الجيران!» وقال رسول

١- رواه الهندي في الكنز، ج ٩/ص ١٨٥، رقم ٢٥٦١٣. في حديث طويل أوله: «من

أغلق بابه دون جاره مخافة على أهله وماله فليس ذلك بمؤمن...». من حديث عمرو

بن العاص.

الله ﷻ: «لا خير فيها، هي في النار، والذي نفس محمد بيده لا يؤذي حقّ الجار إلا من رحمه الله، وقليل ما هم. أتدرون ما حقّ الجار؟ إن افتقر أغنيته، وإن استقرض أقرضته، وإن أصابه خير هنأته، وإن أصابه شرٌّ عزيتته، وإن مرض عدته، وإن مات شيعت جنازته»<sup>(١)</sup>.

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾ أي حال كونه في الجنب، أو الباء على بابها كالزوج والسرية والزوج والسيد والرفيق في مباح، أو في عبادة كتعلم وتصرف وصناعة وسفر وقعود إلى جنبك في المسجد، أو مجلس علم، ويتفاوت بتفاوت ما وقع من الصحبة حتى يكون في حكم حقّ القرابة، كما قالوا: صحبة عشرين يوماً قرابة، وقيل الصاحب بالجنب هو المنقطع إليك يرجو نفعك.

﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ المسافر في مباح أو عبادة منقطعاً أو غيره، وقيل إن ضعف، والضيف، ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من عبيد وإماء وحيوان، قال ﷺ للذي أضرب بجملة: «ما هذا جزاء العبد الصالح؟» ويروى: «المملوك الصالح لا يكلفهم ما لا يطيقون، ولا يؤذيهم بكلام، ويطعم ويكسو»، قال أنس: «كانت عامة وصية رسول الله ﷺ حين حضره الموت: «الصلاة وما ملكت أيمانكم، حتى جعل يفرغها في صدره، وما يفيض بها

١- رواه المنذري في كتاب الحقوق، باب حقوق الجار، رقم ١٩، ٢٠، ٢١. على صيغة حديثين منفصلين، الأول من طريق أبي هريرة ينتهي عند قوله: «هي في النار»، والثاني يبدأ بقوله: «من أغلق بابه...» من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

لسانه»<sup>(١)</sup>، جعل رجل من الأنصار يضرب عبده، ويقول العبد: «أعوذ بالله» وهو يزيد ضرباً، فحضر رسول الله ﷺ فقال: «أعوذ برسول الله فتركه»، فقال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَقُّ أَنْ يُجَارَ عَائِدُهُ»، فقال سيده: «إِنَّهُ حَرُّ لَوْجِهِ اللَّهُ»، فقال ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ لَمْ تَقْلُهَا لَلْفَحَ وَجْهَكَ سَفْعُ النَّارِ»، وهو مخالف لمثل حديث الربيع.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ معجباً بنفسه متكبراً يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه، ويظهر أثر ذلك في كلامه ومشيه ﴿فَخُورًا﴾ على الناس بماله أو علمه، أو بنيه أو كرمه أو شجاعته، أو مناقب آبائه، لما نزلت بكى ثابت بن قيس بن شماس وقال: «يا رسول الله، إِنِّي لِأَحَبُّ الْجَمَالِ وَلَوْ لَشَرَاكَ نَعْلِي»، فقال: «لَيْسَ ذَلِكَ كِبَرًا، الْكِبَرُ تَسْفِيهِ الْحَقِّ، وَغَمَصُ الْخَلْقِ، أَنْتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ».

﴿الَّذِينَ يَخْلُونُ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ من المال والعلم، والذين خبره لهم عذاب شديد وقرينهم الشيطان، أو مبعوضون أو أحقَاءٍ بِكُلِّ لَوْمٍ، أو بدل من من، أو يقدرهم الذين، أو أذم الذين، أو مبتدأ عطف عليه الذين، والخبر ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ﴾ أي لا يظلمهم، أو نعت من، وفي الإبدال من من تخلص دعوى الحذف،

١- رواه المنذري في كتاب القضاء، باب اتقوا الله فيما ملكت أيما نكم، ج ٣/ص ٢١٥، رقم

٤٨. من حديث أم سلمة.

ومن نعت من، ومن كثرة الفصل.

والمعنى ييخلون بما أعطاهم الله من مال فلا يعطونه الوالدين، ومن ذكر، ويأمرون الناس أن ييخلوا بما أعطوا، ويكتمون ما أعطاهم من مال لئلاً يطمع فيه الوالدان، ومن ذكر، ويكتمون العلم، فالآية توزع بين من يصلح لِمَا فيها.

وكنتم العلم في اليهود، يكتمون صفات محمد ﷺ والبخل فيهم وفي غيرهم، وقد قيل: نزلت في طائفة منهم جمعوا ذلك، أو عمّت كل من يكتم العلم، والكنتم بالعلم أنسب تفسيراً، وخصوص السبب لا ينافي عموم الحكم، فشمل كل من كنتم علماً عن أهله. وكان بعض الناس يقول: «أمسك مالك تصلح به حالك»، وتقول اليهود - حي بن أخطب، ورفاعة بن زيد، وأسامة بن حبيب، ونافع بن أبي نافع، وكردم بن زيد حليف كعب بن الأشرف ونحوهم - للأنصار: «لا تنفقوا مالكم على محمد فإننا نخشى عليكم الفقر، ولا تدرون ما يكون»، وكنتم اليهود صفة رسول الله ﷺ.

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي لهم، وأظهر في موضع الإضمار إشعاراً بأن من هذا شأنه فهو كافر للنعمة، وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ»<sup>(١)</sup>، أو هو عام لكل من كفر بما ذكر أو غيره ﴿عَذَاباً

١- رواه أحمد في مسنده، ج ٣/ص ١٨٥، رقم ٨١١٣. من حديث أبي هريرة.

مُهِينًا ﴿٣٦﴾، كما أهان الإسلام والنعمة.

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ عطف على الذين بأوجهه، أو على الكافرين، أو مبتدأ خبره قرينهم الشيطان، والبخل تفريط والسرف إفراط، وهو إنفاق المال في غير وجهه كالرياء، والوسط الإنفاق في وجهه وكلا الطرفين مذموم، والرياء مضاف للمفعول كما نصب الناس في قوله: ﴿يَرَاءُونَ النَّاسَ﴾ ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، فليسوا يرجون ثواب الله في الآخرة لإنكارهم إياها، فلا ينفقون في وجه الإنفاق وهم المشركون والمنافقون بإضمام الشرك، قيل واليهود، وكل هؤلاء هم قرناء الشيطان.

﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ﴾ الشياطين إبليس وأعوانه من الجن والإنس ﴿لَهُ، قَرِينًا﴾ صاحب سوء يأمره بالبخل والكم والرياء والإشراك ﴿إِنَّ الْمُبْدَرِينَ﴾ كانوا إخوان الشياطين ﴿(سورة الإسراء: ٢٧)﴾ ويترتب على ذلك أن يكون قريناً له مقترناً في الدنيا وفي النار ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ له هو، وإن قلنا إنها إخبار لا من باب نعم، قدرت قد لأنها تصلح شرطاً.

﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ﴾ من المضرة بل لهم النفع ﴿لَوْ﴾ ليست مصدرية والمصدر يدل على الهاء كما قيل، لأنه لا يصح دخول حرف الجر عليها لفظاً، بل هي بمعنى إن الشرطية والجواب أغنى عنه ما قبل أو محذوف أي لسعدوا ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ في سبيله قدّم الإيمان هنا لأنه لا ينتفع بالإنفاق مع عدمه، فتقدمه تحضيض وأخره في

الآية الأخرى لقصد التعليل به فيها، أو آخر الإيمان لأنَّ المراد بالإنفاق الإسراف الذي هو عدل البخل، فلا يحصل الفصل بينهما بالإيمان لعدم حسن الفصل بين العدلين، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ﴾ بذواتهم وأعمالهم ﴿عَلِيمًا﴾ لا يفوته عقابهم فذلك وعيد على سوء باطنهم أو تنبيه على أنَّهم لو آمنوا وأنفقوا لأثابهم، ولم يخف عنه إيمانهم وإنفاقهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾  
 ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾<sup>(١١)</sup> ﴿يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾<sup>(١٢)</sup>

الترغيب في امتثال الأوامر والتحذير من المخالفة والعصيان

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ﴾ لا ينقص ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ من حقِّ أحد بزيادتها في الشرِّ إذ حقه أن لا تزد عليه أو يبطلانها من حسناته، والمثقال مفعال من الثقل بمعنى ما يوزن ويثقل كثقل الذرة، ويقال هذا على مثقال ذلك أي على وزنه، وهي جزء من ألف جزء من حبة خردل أو نحوه، وذلك لا يعرف قدره إلا الله، أو أربعة وعشرون قيراطاً وهو غير القيراط المعروف، أو الذرة زنة مائة منها حبة شعيراً أو النملة الصغيرة جداً لا تكاد ترى، أو رأس النملة، وقرأ ابن مسعود: «مثقال نملة»، أو جزء من أجزاء هباء الكوة، أو الخردلة، أو ما يطير بالنفخ على يد خرجت من التراب.

ومثقال الذرة مستعمل في الجاهليّة، والإسلام ولم يقل مقدار ذرة ليذكر ما يدلُّ على الوزن كما قال ﴿وَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ وهو مفعول مطلق أي ظلماً يساوي ذرة، أو مفعول به، والمراد بالوزن البيان للمقدار لا الوزن بكفات وعمود، ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ يضاعف ثوابها إلى عشرة، وإلى سبع مائة، وإلى أكثر كما مرَّ في سورة البقرة على الصدقة، وروى أبو داود عنه عليه السلام: «من دخل السوق وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يُحيي ويميت بيده الخير وهو على كلِّ شئٍ قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة»<sup>(١)</sup>، وفي سنده ضعف. عن أبي هريرة: «ألفي ألف سنة» وهو على ظاهره، وقيل المراد الكثرة، وفي حديث ضعيف: «من قال سبحان الله كتب الله له ألف حسنة»، ويروي: «وأربعاً وعشرين ألف حسنة».

﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ قال أبو هريرة: «إذا قال أجراً عظيماً فمن يقدر قدره؟» والحسنة في مكّة بمائة ألف حسنة، والسيئة بمائة سيئة، وفي غيرها بواحدة، وهذا الأجر العظيم زيادة فضل سمّاها أجراً لبنائها عليه، أو مضاعفة الحسنة تكريرها، والأجر العظيم ثوابها، وذلك أن تكون الصلاة عشر صلوات، أو سبعمائة صلاة فصاعداً فيما قال بعض المحققين.

﴿فَكَيْفَ﴾ يصنع المشركون من اليهود والنصارى وغيرهم، أو كيف

حال هؤلاء الكفرة ﴿إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ يشهد على عملها واعتقادها، وهو نبيها، كما يدلُّ له قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ أي على أمتك، أو على المؤمنين، كقوله تعالى ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (سورة البقرة: ١٤٣) أو على الأنبياء الشاهدين على أممهم، أو على الأمم كلّها تقوية لأنبيائهم ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ جيئنا من كلّ أمة بشهيد الخ، وإذ للمضيّ وعبر بها لتحقق الوقوع ﴿يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عموماً ﴿وَعَصَوْا الرَّسُولَ﴾ جنس الرسل، أو المراد رسول الله ﷺ، ومن كفر به.

﴿لَوْ تَسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ أبدلت التاء الثانية سيناً وأدغمت في السين، والأصل تتسوى بتاءين مفتوحتين، وسين مفتوحة مخففة، ولو مصدرية، أي يودون أن تسوَّى الأرض بهم بدفنهم فيها، والباء بمعنى على، أو للسببية أي بدفنهم، أو للملابسة أو يودون تسويها بهم، بأن لم يُبعثوا أو لم يُخلقوا أو يصيرون تراباً كما رأوا الحيوانات صارت تراباً، أو يفدون بما يملأ الأرض، وفي ذلك غنية عن دعوى أن الأصل يودون تسوي الأرض بهم، لو تسوى بهم الأرض لسرهم ذلك، ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ﴾ هذا اللفظ مفعول غير صريح أي عن الله ﴿حَدِيثًا﴾ الجملة حال أو عطف على يود، لا على معموله، لأنهم لا يودون ألا يكتموه حديثاً، بل رغبوا في الكتم لو وجدوه، ولا يجدونه لأنَّ جوارحهم تشهد عليهم لما قالوا ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (سورة الأنعام: ٢٣)، ختم على أفواههم وتكلمت جوارحهم بشركهم، فافتضحوا وتمنوا أن الأرض تسوى بهم، ولا يدخلون النار حتَّى يعترفوا بالسنتهم.



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِن كُنتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ۝١٦﴾

### تحريم الصلاة حال السكر، وجواز التيمم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ بدون وظائفها كظهر فضلاً عن أن تقوموا إليها وتدخلوها مع سكر كما قال تعالى ﴿وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ﴾ بنوم أو حمر، وفي معنى ذلك ما يشغل القلب عنها أو عن وظائفها أو عما يقال فيها.

(سبب النزول) وأنت خبير بأنَّ خصوص سبب النزول لا ينافي عموم اللفظ، كما روي أنَّ عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه دعا المسلمين لطعام، فأكلوا وشربوا الخمر قبل أن تحرم، فسكروا فصلُّوا المغرب، وقرأ إمامهم علي بن أبي طالب وقيل عبد الرحمن بن عوف، كما روي عن عبد الرحمن نفسه أنَّه المصلي إماماً، وكما روي عن علي أنَّ الإمام حينئذ عبد الرحمن: «أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون». ﴿حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ في الصلاة ومقدماتها من ألفاظ ومعاني، ويجوز أن يكون المعنى لا تقربوا المساجد كقوله تعالى: ﴿لَهَدَمْتُ صَوَامِعُ وَبِيعُ وَصَلَوَاتٍ﴾ وسمَّاها صلاة

لأنَّها محلها، أو يقدَّر لا تقربوا مواضع الصلاة، وهذا المعنى بوجهيه أنسب بقوله: ﴿لَا تَقْرَبُوا﴾، لأنَّ القربى حقيقة بين الجسمين كالناس والمسجد، مجاز بين جسم وعرض كالناس والصلاة، ويجوز أن يكون المعنى النهي عن الإفراط في الشرب، وعلى كلِّ حال الآية نهى لمن لا يشرب الخمر ولمن صحا من شربها، لا للسكران فلا دليل فيها على تكليف ما لا يطاق كامثال السكران، وحتى متعلِّق بمحذوف أي دوما على انتفاء قربها حال السكر حتى تعلموا.

﴿وَلَا جُنُبًا﴾ عطفاً على جملة الحال، وهي أنتم سكارى، أي لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا في حال ما ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ إلاَّ مجتازي الطريق في السفر، وذلك إذا لم يجد الماء وتيمم كما ذكر التيمم بعد، وإلاَّ عابري نعت جنبا أي جنبا غير عابري، أي جنبا مقيمين، ففي حال السفر تقربون الصلاة وأنتم جنب، وتصلون جنبا بالتيمم، لعدم الماء، فسامهم جنبا مع التيمم.

(فقه) فالآية دليل لمن قال التيمم مبيح للعبادة كالشافعية، فُتيمَّم لِكُلِّ صلاة فهو طهارة ضرورية لا رافع للحدث، كما تقول الحنفية فلا يعاد التيمم إلاَّ لحدوث ناقض أصله، فهو طهارة مطلقة وهو الصحيح، والقولان في المذهب.

ويجاب بأنَّ المعنى حتى تيمموا، يقدَّر بعد قوله سبيل، وبأنَّه لا تتعين الآية للصلاة بالجنابة والتيمم، لجواز أن يكون المعنى لا تقربوا مواضع

الصلاة وهي المساجد إلاً مجتازين فيها، فالآية في مرور الجنب في المسجد قبل التطهر، ومذهبنا المنع، وهو مذهب أبي حنيفة، إلاً أنه أجازته إذا كان فيه الماء أو الطريق ولا يوصل لذلك إلاً بالعبور فيه، وأجازته الشافعية مطلقاً، ولنا أنه ﷺ لم يأذن لجنب أن يجلس فيه أو يمر إلاً لعلي، وكان بيته فيه، وأنه قال: «وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جَنْبٍ»، ورخص لنفر من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد ولا طريق لهم غيره فخص بهم لذلك، ولا يحل لغيرهم بعد ولو كانت أبوابهم فيه، وقد قال أيضاً «وجهوا» الحديث. «حَتَّى تَغْتَسِلُوا» غاية لجنباً باعتبار النهي عن القرب، أي لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب حتى تغتسلوا من الجنابة

(فقه) «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ» مرضاً يخاف معه التلف أو زيادة المرض، أو تأخير البرء، أو لم تكونوا مرضى ولكن خفتم حدوثه بالماء، أو انتناف الشعر أو بياضه أو احمراره، ولو وجدتم الماء، أو مرضاً مانعاً عن الوصول إلى الماء، وأنتم جنب أو محدثون حدثاً أصفر.

«أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ» أو ثابتين على سفر لا يجدون فيه ماء «أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ» المكان المطمئن أو المكان البعيد الذي لا يرى ما فيه إلاً من وقف عليه، وهو كناية عن البول وفضلة الطعام الخارجة من البطن، تسمية للحال باسم المحل، لقريظة أن المحييء من المكان المطمئن لا يوجب غسلًا ولا تيمماً عقلاً ولا شرعاً، وكانوا قبل اتّخاذ الكنف في الدور

يرزون إلى المطمئن من الأرض لقضاء حاجة الإنسان سترًا.

﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ جامعتموهن، وقالت الشافعية مسستما

أبدانهن بأيديكم أو غيرها، ويرده أنه ﷺ يمسهن ولا يعيد الوضوء.

(فقه) وإنما ينقض الوضوء مسُّ المحارم بالشهوة، أو مسُّ

الأجنبيات مطلقاً عمداً، أو مس فرج الزوجة أو السرية.

﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ لم تتمكنوا من استعماله ولو وجد، فهو عائد إلى

المرض وما بعده كله، كأنه قيل: وإن كنتم جنباً مرضى أو على سفر، أو

محدثين أو ملامسي النساء، فلم تتمكنوا من استعمال الماء لفقده البتة، أو

مع وجود ما يخصكم وحيوانكم طعاماً وشراباً، أو لعدم القدرة على

استعماله ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً﴾ فاقصدوا تراباً ﴿طَيِّباً﴾ طاهراً منبتاً، هذا

مشهور المذهب لقوله عزّ وعلّا ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ

رَبِّهِ﴾ (سورة الأعراف: ٥٨) أو طاهراً ولو غير منبت لعموم حديث: «وترابها

طهوراً»<sup>(١)</sup>.

(فقه) ولا يجزي السبخة والدر والياقوت ونحوه، والحجر

والحصاء بلا تراب عندنا، خلافاً لأبي حنيفة وغيره بدليل قوله تعالى

﴿وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ فلا بدّ من أن يلتصق منه شيء، وبدليل لصوق الماء

١- رواه الربيع في مسنده كتاب الطهارة (٢٥) باب فرض التيمم والعذر الذي يوجبه، رقم

١٦٧. من حديث ابن عباس.

بالعضو في أصل التيمُّ وهو الوضوء، وبينت الآية بعد كالأخرى<sup>(١)</sup> والحديث أنَّ المراد بقصد الطيب التمسح به، وأنَّ المسح إلى أصل الكف لأنَّها المراد عند إطلاق الكف، كقطع السارق أو المرفق كالوضوء، والبسط في الفروع.

﴿فَامْسَحُوا﴾ مسحاً يعلق معه شيء من التراب، كما أنَّ الماء في الوضوء والاعتسال يصل المغسول والممسوح، والماء أصل التيمُّ، وكما قال في سورة المائدة ﴿منه﴾ أي من التراب وهذا مذهبنا، وعليه الشافعي وأحمد، والهاء في منه للتراب، وهو رواية عن أبي حنيفة، وقيل يكفي المسح ولو لم يعلق باليد شيء من التراب بأن يتيمَّم فيما لا تراب فيه، أو يمسحها مثلاً، وقد قيَّد برجوع الهاء إلى الحدث المعلوم من المقام، على أنَّ العلق باليد جري على الغالب، أو على أنَّ من للبتداء.

﴿بِوُجُوهِكُمْ﴾ كلُّها ومنها ظاهر اللحية، ورخص بعض في بقاء قليل، كما أنَّ المسح في الماء في الوضوء لا يلزم فيه الاستيعاب، ويدلُّ للأوَّل اشتراط الاستيعاب في الوضوء، ووجوب المسح على موضع الخاتم في اليد أو غسله وإيصال الماء بين الأصابع، ﴿وَأَيْدِيَكُمْ﴾ الأكفَّ إلى الرسغين نظاهراً وباطناً، وهو المذهب وعليه مكحول الدمشقي، وهو المتبادر، وإذا أريد غيره قيد كما قال الله جلَّ وعلا ﴿إِلَى الْمِرْفَقِ﴾ في الوضوء، وإلى

المرفقين فيما روي عن ابن عمر أنهم تيمموا مع رسول الله ﷺ إليهما. قلنا ذلك استحباب كإطالة الغرة في الوضوء، والشافعي على ما قال ابن عمر، وإلى الإبط وهو ضعيف، وإن صح فيه حديث حمل على إطالة الغرة، وبالإبط قال الزهري، واحتج الشافعي بالقياس على الوضوء، وبه قال أبو حنيفة والبراء للإصاق أو صلة، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾ عن المذنبين ﴿عَفُوًّا﴾ سترًا عليهم، ولذلك تسهل لكم بالتيمم.

﴿الَّذِينَ أَلْزَمْنَا إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ ٤٤ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ ٤٥ ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيِّنًا بِالْسِينَةِهُمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ٤٦ ﴿

### أعمال اليهود وعداوتهم

﴿الَّذِينَ أَلْزَمْنَا إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ ٤٤ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ ٤٥ ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيِّنًا بِالْسِينَةِهُمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ٤٦ ﴿

﴿الْم تَرَى﴾ ألم تبصر بعينيك، أو ألم تعلم، فذلك تعجيب، والخطاب له ﷺ، وخطاب سيّد القوم خطاب لهم، أو ذلك خطاب لكل من يصلح له، ولتضمنه معنى الانتهاء تعدّي إلى في قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا﴾ وهم أحرار اليهود، ومنهم حبران يأتيان رأس المنافقين عبد الله بن أبي رهطه يثبّطانهم عن الإسلام، وهما رفاعة بن زيد، ومالك بن دحشم، وكانا إذا

تَكَلَّمُ ﷻ لَوِيَا لِسَانَهُمَا وَعَابَاهُ ﴿نَصِييًّا﴾ قَلِيلاً ﴿مِّنَ الْكِتَابِ﴾، مِنْ عِلْمِ التَّوْرَةِ أَوْ جَنْسِ الْكِتَابِ، وَقِيلَ الْقُرْآنَ وَلَوْ أَنْكَرَهُ الْيَهُودُ لِأَنَّهُ حَقٌّ فِي قُلُوبِهِمْ ﴿يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ﴾ يَأْخُذُونَهَا إِعْرَاضاً عَنِ الْهُدَى، وَهُوَ الْإِيمَانُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَالْقُرْآنَ، وَقَدْ أَمَكْنَ لَهُمْ، أَوْ كَأَنَّهُ كَانَ فِي أَيْدِهِمْ لِقُوَّةِ أَدْلَتِهِ فَاشْتَرَوْا الضَّلَالََةَ بِهِ، أَوْ كَانَ فِي أَيْدِيهِمْ تَحْقِيقاً وَتَرْكُوهَ لَهَا، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ، أَوْ اشْتَرَاءَ الضَّلَالََةَ أَخَذَ الرِّشَاءَ وَتَحْرِيفَ الثَّوْرَةِ ﴿وَيُؤْرِثُونَ أَنَّ تَضِلُّوا﴾ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ كَمَا ضَلُّوا، لَمْ يَكْتَفُوا بِضَلَالِ أَنْفُسِهِمْ ﴿السَّبِيلَ﴾ سَبِيلَ الْحَقِّ أَيُّ أَنْ تَفْقُدُوهُ، وَلِهَذَا التَّضْمِينُ تَعْدَى، أَوْ عَنِ السَّبِيلِ، فَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ غَيْرُ صَرِيحٍ.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾ مِنْكُمْ ﴿بِأَعْدَائِكُمْ﴾ وَهُمْ هَؤُلَاءِ الْيَهُودُ، فَلَا تَأْمَنُوهُمْ عَلَى شَيْءٍ مِنْ دِينٍ أَوْ دُنْيَا، وَاحْذَرُوهُمْ ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ يَلِي أَمْرَكُمْ بِالْإِرْشَادِ إِلَى الْمَصَالِحِ وَالتَّحْذِيرِ عَنِ الْمَضَارِّ ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ لَكُمْ، وَالْوَلِيُّ هُوَ الْمُتَصَرِّفُ فِي شَيْءٍ، وَلَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ نَاصِراً فَلَا تَكْرِيرَ بِذِكْرِ نَصِيرٍ، ﴿مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ أَيُّ نَصِيرًا لَكُمْ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا، فَمِنْ مَعْنَى عَلَى، أَوْ تَضَمَّنَ نَصِيرًا مَعْنَى مَانِعًا، وَذَلِكَ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ (سورة الأنبياء: ٧٧)، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَنْ يَنْصَرْنَا مِنْ بَاسِ اللَّهِ﴾ (سورة غافر: ٢٩)، أَوْ ذَلِكَ بَيَانٌ لِلَّذِينَ أَوْ الْأَعْدَاءِ.

﴿يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ حَالٌ أَوْ نَعْتٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، خَبَرُهُ

من الذين، أي من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم عن مواضعه، أي يميلونه عن مواضعه، كتحويل صفته ﷺ والحكم في التوراة إلى أسود وطويل جداً، أو قصير جداً، وإلى جعد الشعر ونحو ذلك عن عكسه، وإلى الجلد عن الرجم، والتفسير بغير المراد، وإلقاء الشبه والمحو وقولُه في المائدة ﴿مَنْ بَعْدَ مَوَاضِعِهِ﴾ (سورة المائدة: ٤٣) أدلُّ مما هنا على ثبوت مضارّ الكلمة واشتهارها ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك ونهيك ﴿وَاسْمِعْ﴾ قولنا أو كلامنا ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ حال كونك مدعوا عليك بلا سمعت، لموت أو صمم، وفيه أنَّ الإنشاء لا يفاد بالمفرد، وهو غير مسمع إذ ليس جملة، اللهمَّ إلاَّ بتوسط اسمع، أو حال كونك غير مسمع، دعوا بلا سمعت فتوهموا أو تجاهلوا أنَّ دعوتهم مستجابة، أو حال كونك غير مسمع كلاماً تدعو إليه، فإنَّ لا نجيبك إليه، أو حال كونك غير مسمع كلاماً لأنَّه يصمُّ عنه أذناك لكرهته، أو اسمع كلاماً غير مسمع لكرهته، أو حال كونك غير مسمع ما تكرهه، وهذا منافقة كقولهم ﴿راعنا﴾ وذلك من التوجيه البديعي وهو جعل الكلام ذا وجهين كقوله:

خاطَ لي عمرو قباء      ليت عينيه سواءَ

احتمل أن تبصر العين العوراء وأن تعمى الباصرة، لأنَّه أعور



﴿وَرَاعِنَا﴾ اعتبرنا نكلمك، ونفهم كلامك، ومرّ في سورة البقرة<sup>(١)</sup> أو كلمة عبرانية أو سريانية بمعنى الحق، أو أنت راعي ماشيتنا فحذفوا الياء، وذلك شتم ﴿لِيَا﴾ صرفاً، الأصل لَوِيّاً قلبت الواو وأدغمت في الياء ﴿بِالْسِتِّهِمْ﴾ إلى الحقّ ظاهراً عن الباطل سرّاً ﴿وَوَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾ أي لأجل اللي والطعن، أو حال كونهم لاوين وطاعنين، أو ذوي لي وطعن، أو حال كونهم لياً وطعناً مبالغة.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ كلامك ﴿وَأَطَعْنَا﴾ أمرك ونهيك ﴿وَأَسْمَعُ﴾ كلامنا ﴿وَأَنْظُرْنَا﴾ كي نفهم ﴿لَكَانَ﴾ قولهم هذا ﴿خَيْرًا لَّهُمْ﴾ نفعاً أو أحسن، أي حسناً، وقولهم السابق قبيح ﴿وَأَقْرَمَ﴾ أعدل أي عدلاً، أو خيراً وأقوم باقيان على التفضيل باعتبار اعتقادهم، ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أبعدهم عن الهدى بكفرهم السابق فالذنب يجلب ذنباً وعقاباً ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ زماناً قليلاً ويرجعون للكفر عناداً، وذلك في قلوبهم وفيما بينهم وفي السر، أو إلّا إيماناً قليلاً، وهو إيمان ببعض الرسل وبعض آيات القرآن ولا ينفعهم، أو أريد بالقلة العدم، أي إلّا إيماناً معدوماً، فهو من أبلغ نفي، كما تقول: فلماً فعل زيد كذا، تريد أنّه لا يفعله البتّة، أو النصب على الاستثناء من الواو أي إلّا قليلاً منهم آمنوا أو سيؤمنون.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ  
وُجُوهَكُمْ فَتَرَدُّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ تَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ  
مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾﴾

أمر أهل الكتاب بالإيمان بالقرآن وتهديدهم باللعنة

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نَزَّلْنَا﴾ أي القرآن ﴿مُصَدِّقًا  
لِمَا مَعَكُمْ﴾ من التوراة والإنجيل ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ﴾ في الدنيا والآخرة  
﴿وُجُوهَكُمْ﴾ بمحو ما فيها من حواجب وعيون وأنوف وأفواه، فتكون  
كالقفا لا أنف ولا فم ولا عين ولا حاجب فقلوبه ﴿فَتَرَدُّهَا عَلَىٰ  
أَدْبَارِهَا﴾ بيان للإجمال، قيل أي نصيرها على صورة الأقفاء، أو المعنى نجعل  
الوجوه مكان الأقفاء، والأقفاء مكان الوجوه، وفي كل من ذلك تشويه  
عظيم يوجب الغم الشديد، والأول أشد.

أو المعنى من قبل أن نزيل عزتها ووجهاتها ونكسوها الذل والإدبار،  
أو من قبل أن نقبحها، أو من قبل أن نردّها إلى حيث كانت، وهو أريحا  
وأدرعات من الشام، إذ كانوا فيها قديماً فجاؤوا إلى الحجاز، وقد لحقهم  
ذلك إذ أجلى النضير إلى الشام فطمس آثارهم من الحجاز، وبلاد العرب،  
أو من قبل أن نغير أحوالهم بالطبع على قلوبهم إلى الضلال، أو من قبل أن  
نذل رؤسائهم.

(سيرة) ولمَّا دخل عمر رضي الله عنه الشام في خلافته قرأ قارئ هذه الآية ليلاً فسمعها كعب الأحبار وقد جاء من اليمن يريد بيت المقدس، فبادر إلى عمر صباحاً وهو في حمص، سافر إليها من المدينة فأسلم، أو جدّد إسلاماً له سابقاً ضعيفاً، وقال: «بِتُّ خائفاً أن أطمس وأمسح، كما قال الله جلّ وعلا»، وقد قيل رجع إلى أهله باليمن فجاءهم، وأسلموا قبل وصول بيت المقدس.

﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ﴾ نخزي أصحاب الوجوه المدلول عليهم بالوجه، أو نخزي الوجوه أي الرؤساء، أو نخزي الذين أوتوا الكتاب التفاتاً من الخطاب إلى الغيبة، وذلك الخزي بالمسخ قرده وخنازير: ﴿كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ بالمسخ، وكذلك روي أنّه لمَّا نزلت وسمعها عبد الله بن سلام قادماً من الشام بادر إلى رسول الله ﷺ قبل أن يأتي أهله في المدينة، وقال: «يا رسول الله، ما كنت أرى أن أصل إليك حتّى يتحوّل وجهي في قفاي». أو نلعنهم على لسانك كما لعنا أصحاب السبت على لسان داود عليه السلام، وهو أظهر لقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً﴾ (سورة المائدة: ٦٢) الآية، فجمع بين اللعن والمسخ فتبيّن أنّه غير المسخ، وعلى التفسير بالمسخ فشرطه عدم الإيمان، وقد آمن عبد الله بن سلام وأصحابه فلم يكن مسخ، وقيل سيكون وهو بعيد لأنّ الذين باشروا الكفر على عهده ﷺ أحقّ به، وأجيب بأنّ عادة الله الانتقام من أخلاف اليهود بما فعلوا من أتباع أسلافهم، قال المبرّد: «لَا بُدَّ مِنْ طَمْسٍ وَمَسْخٍ فِي الْيَهُودِ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ» ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ قضاءه كله ﴿مَفْعُولًا﴾ لا يطل ولا يتبدّل ولا يتغير.

(سبب النزول) جعل الوليد لعبده وحشي بن حرب أن يعتقه إن قتل حمزة يوم أحد فقتله فلم يعتقه، فكتب من مكة هو وأصحابه إلى رسول الله ﷺ: «ندمنا، ومنعنا من الإسلام ما تقرأه حين كنت بمكة والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر» (سورة الفرقان: ٦٨) الآية وقد فعلنا ذلك كله»، فنزل ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ الآيتين [بعدهما] فكتب بهما ﷺ إليهم، فكتبوا إليه: «إننا نخاف أن لا نعمل عملاً صالحاً» فنزل قوله تعالى:..

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾

ما يغفر الله تعالى وما لا يغفره

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فبعثها إليهم فبعثوا إليه: «إننا نخاف أن لا نكون من أهل مشيئته تعالى»، فنزل: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ (سورة الزمر: ٥٣) الآية، فبعثها إليهم، فأسلموا، فجاؤوا من مكة، فقال ﷺ: «كيف قتلت حمزة؟» فقال: «كمنت له بجانب صخرة ولا يعلم بي، فاستقبلته بخنجر خرج من ظهره»، فقال له: «ويحك غيب وجهك عني»، فالحق بالشام، فقيل: مات في حمير ولم يرتد.

(أصول الدين) ومعنى قولهم: «نخاف أن لا نعمل صالحاً» نخاف أن لا تقتصر على العمل الصالح، بل تارة عملاً صالحاً وآخر سيئاً، وتوهموا

أنَّه من تاب لا تغفر له معصية فعلها بعد توبته، فأوحى الله أن الله لا يغفر الإشراك لمن أشرك ولم يتب، حتَّى إنه لو كان في المسلم خصلة شرك لم ينتبه لها لم يغفر له ولم يقبل عمله الصالح، ولا اجتنابه الكبائر والصغائر، إلا إن كان يقول: «اللهم إنِّي أعوذ بك أن أشرك بك، وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم» أو: «اللهم اغفر لي الشرك وما دونه»

ويغفر الله ما دون ذلك الإشراك لمن يشاء ككبيرة نسيها ولم ينو الإصرار ولو حقاً لمخلوق، فتخرج من حسناته أو يخلصها عنه ولده أو غيره، ومثل أن تعدَّ حسناته وسيئاته عند أصحابنا المشاركة فتغلبها الحسنات، أو الآية من باب التنازع، أي أن الله لا يغفر له أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، والهاء في له لمن يشاء، وكأنَّه قيل إن الله لا يغفر الإشراك لمن يشاء، وهو من قضى أن لا يتوب من شركه، ويغفر ما دون الإشراك لمن يشاء، وهو من قضى أن يتوب أونسي ذنبه بحيث لا يطلق عليه اسم المصّر.

أو من الحذف من الأوّل لدلالة الأخير، أي لا يغفر أن يشرك به لمن يشاء، وقال أبو عمّار<sup>(١)</sup> رحمه الله ما دون ذلك الصغائر لأنَّها تغفر لمن اجتنب الكبائر، ولو بلا قصد توبة منها ما لم يصرّ عليها، لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ (سورة النساء: ٣١) فليس في آيتنا هذه أن الله لا

١- أبو عمّار عبد الكافي بن أبي يعقوب التنائوي (قبل ٥٧٠هـ/١١٧٤م): ولد ببنات إحدى قرى وارجلان، وبها نشأ، ثم ارتحل إلى تونس في عهد الموحّدين، فجدّ في طلب العلم، واستقرّ بعد ذلك في وارجلان، وتفرّغ للتأليف والتدريس والفتوى. من مؤلفاته: «الموجز» في علم الكلام، و«شرح كتاب الجهالات» في أصول الدّين. الجعيري: البعد الحضاري، ص ١١٩.

يغفر الخ، إِنَّ الكبيرة تغفر بلا توبة.

(أصول الدين) والآية حجة على الخوارج، إذ قالوا إِنَّ كُلَّ ذَنْبٍ شَرِكٌ أَوْ كُلُّ كَبِيرَةٍ شَرِكٌ، وهم الصفورية والنجدية والأزارقة، قال السعد في حاشية الكشف: «لَمَّا كَانَتِ الْآيَةُ نَازِلَةً فِي شَأْنِ التَّائِبِ دَلَّ سَبَبُ النُّزُولِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ لِمَنْ يَكُونُ تَائِبًا مِنْ ذَنْبِهِ، فَلَا يَفِيدُ جَوَازَ الْمَغْفِرَةِ بِدُونِ التَّوْبَةِ» اهـ، يعني ردًّا لهذه الآية إلى سائر آيات التوبة، فلا يعترض بأنَّ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، بل قيد آية بغيرها»

(سبب النزول) والآية نزلت بسبب تائب كما روي أنَّ شيخاً من العرب قال لرسول الله ﷺ: «إِنِّي شَيْخٌ مِنْهُمْ فِي الذُّنُوبِ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئاً مِنْذُ عَرَفْتَهُ وَأَمَنْتُ بِهِ، وَلَمْ أَتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ وَلِيّاً، وَلَمْ أَوْقِعِ الْمَعَاصِيَ جِزَاءً عَلَى اللَّهِ وَمَكَابِرَةً لَهُ، وَمَا تَوَهَّمْتُ طَرْفَةَ عَيْنٍ أَنِّي أَعْجِزُ اللَّهَ هَرَباً، وَإِنِّي لَنَادِمٌ تَائِبٌ مُسْتَغْفِرٌ، فَمَا تَرَى حَالِي عِنْدَ اللَّهِ؟» فنزلت.

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ في اعتقاد، أو قول مع اعتقاد، أو فعل مع اعتقاد، ﴿فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيماً﴾ أعظم من كلِّ ذنب، إلا الإيأس من قبول التوبة من شيء ما، فإنه أعظم من ذلك الشيء، وإلا كتم نبيٍّ وحيّاً فإنه أعظم من ذلك كله، إلا أنَّه لم يكتُم نبيٍّ قطُّ حاشاهم، صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم عَلَيْهِمْ، والافتراء القطع وهو حقيقة في الكذب وفي فعل ما لا يصلح، وقيل: مجاز مرسل أو استعارة فيما لا يصلح.

﴿الَّذِينَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فَيْلًا ۝٤٩﴾  
 انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ۝٥٠﴾ الَّذِينَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا  
 مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجُبَّتِ وَالطَّلْعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ  
 الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۝٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۝٥٢﴾  
 أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَصِيرًا ۝٥٣﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى  
 مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم  
 مُلْكًا عَظِيمًا ۝٥٤﴾ فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۝٥٥﴾

### نماذج أخرى من أعمال أهل الكتاب والنجراء عليها

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ هم اليهود القائلون:  
 ﴿نحن أبناء الله وأحببواؤه﴾ واليهود والنصارى القائلون: ﴿لن يدخل  
 الجنة إلا من كان هودا أو نصارى﴾ (سورة البقرة: ١١١) الخ، واليهود  
 الذين أتوا بأطفالهم إلى رسول الله ﷺ فقالوا: «هل على هؤلاء  
 ذنب؟» قال: «لا»، فقالوا: «والله ما نحن إلا كهيتهم، ما عملنا  
 بالنهار كفرًا عنّا بالليل، أو بالليل كفرًا عنّا بالنهار»، ويدخل بالمعنى  
 كل من زكى نفسه ولو موحدًا، ﴿بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ يطهره  
 أو يحكم بركاته، وهو العالم بما في القلوب والأسرار والعاقبة، وقد

حكم الله بركاة المؤمنين ودمّ غيرهم، والتقدير لا تحقق تركيتهم أنفسهم بل الله يزكي من يشاء، ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ في ذم الله إياهم ولا في عقابه لهم على تركيتهم أنفسهم باطلاً ﴿فَتِيلاً﴾ مقدار ما في شقّ النواة، أو ما يقتل من الوسخ باليد، وذلك تمثيل، فإنّه تعالى لا يظلم أحداً أقلّ من حبة خردل، بلا حدّ في القلّة.

﴿أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ في زعمهم أنّهم أبناء الله وأحبّاءه، وأنّ ذنوبهم في أحد الملوين تكفر في الآخر، ﴿وَكَفَىٰ بِهِ﴾ أي بقولهم أنّهم أزكيا، أو بالافتراء ﴿إِثْمًا مُّبِينًا﴾

(سبب النزول) وكانت طائفة من اليهود يقولون: «إنّ عبادة الأصنام أَرْضَىٰ عِنْدَ اللَّهِ مِمَّا يَدْعُو إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ» فنزل قوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعجيب ﴿إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ التوراة، حال كونهم يؤمنون، أو كأنّه قيل: ما حالهم العجيبة؟ فقال: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ﴾ اسم صنم مخصوص، واستعمل في كلّ ما عُبد من دون الله من غير العقلاء، وقيل: أصله بالسّين قلبت تاء، هكذا: الجبس، وهو ما لا خير فيه، أو الساحر بلغة الحبشة، أو الشيطان بلغة الحبشة، أو حيي بن أخطب أو كعب بن الأشرف ﴿وَالطَّاغُوتِ﴾ الباطل من معبود وغير معبود، عاقل أو غير عاقل، وسبق ذكره في



البقرة<sup>(١)</sup>، وعن عمر: «هو الشيطان»، وقيل: الشيطان في صورة الإنسان، أو هو الكاهن، أو كعب بن الأشرف، أو يكونون بين يدي الأصنام يعبرون عنها الكذب ليضلوا الناس.

﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ﴾ عبدة الأصنام من العرب ﴿أَهْدَى﴾ أقوم، هو باق على التفضيل تهكماً بهم، أو باعتبار اعتقادهم أن لهم هدى، لأن اسم التفضيل لا يخرج عن بابه مع وجود من التفضيلية ﴿مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾.

(سبب النزول) وقيل نزلت الآية في حيي بن أخطب، بحاء مهملة وياء مفتوحة بعدها ياء مشددة تصغير حي، حبر من اليهود، قال: «ما أنزل الله على بشر من شيء»، فنزعه وجعلوا في رتبته كعب بن الأشرف، وفي كعب هذا وجمع من اليهود خرجوا إلى مكة يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله ﷺ بعد حرب أحد، وقد جرى قبل ذلك عهد بين اليهود وبينه ﷺ أنه إن لم يكونوا عوناً له ولدينه على أعدائه لم يكونوا عليه، ولا منضمين إلى أعدائه، ونقضوا العهد، ونزل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه، فنزل اليهود دور قريش، فقال أهل مكة: «إنكم أهل كتاب مثل محمد، فأنتم أقرب إليه منكم إلينا، فلا نأمن أن يكون هذا مكرًا منكم، فإن أردتم أن نخرج معكم -يشيرون إلى غزوة الأحزاب الواقعة بعد - فاسجدوا

لأهتنا وآمنوا بها حتى تتطمئن قلوبنا إليكم» ففعلوا. فذلك إيمانهم بالجبوت والطاغوت، وقيل هما صنمان، وقال كعب: «ليجئ منّا ثلاثون ومنكم ثلاثون، فنلزم أكبادنا بالكعبة، فنعاهد ربّ الكعبة لنجتهدنّ على قتال محمد» ففعلوا، وقال أبو سفيان لكعب: «إنّك لامرؤ تقرأ الكتاب وتعلم، ونحن أميون لا نعلم، فأئنا أهدى طريقاً، أم نحن أم محمد؟» فقال كعب: «اعرضوا علي دينكم»، فقالوا: «نحن نذبح للحجيج الكوماء ونسقيهم الماء ونقري الضيف، ونفكّ العاني، ونصل الرحم، ونعمر بيت ربّنا، ونطوف به، ونحن أهل الحرم، ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم. وديننا القديم ودين محمد الحديث»، فقال كعب: «أتم والله أهدى سبيلاً»، فأقول نزلت الآية في ذلك كله، ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ يدفع عنه اللعن والعذاب، فكيف يكون مقلدوهم، وهم - أهل مكة - أهدى من الذين آمنوا.

﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ﴾ إضراب وتهكّم، ونفي لأن يكون لهم نصيب، بل لهم نصيب ﴿مَنْ الْمُلْكُ﴾ ملك الملوك، أو ملك العلم، أو النبوة، ادّعت اليهود أنّه يرجع إليهم الملك آخر الزمان، ويكون الناس على دينهم، وأنهم أولى بالملك والنبوة من العرب، فكذبهم الله عزّ وجلّ بأنّه لا ملك ظاهر لهم وهو ملك الملوك، ولا ملك باطن وهو ملك العلماء، ولا ملك ظاهر وباطن وهو ملك الأنبياء ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ﴾ مطلقاً أو الفقراء، أو محمداً ﷺ وأتباعه رضي الله عنهم ﴿نَقِيرًا﴾ مقدار نقرة الإبهام،

والإبهام أو نقرة النبوة إن كانوا ملوكاً، ومن كان هذا حاله وهو ملك فكيف حاله إذا كان فقيراً ذليلاً؟ ومن حق من أوتي الملك أن ينعم على الرعية، وبالبر يستعبد الحر، والانقياد إلى الغير مكروه طبعاً، فلا ينقاد الناس إلا لمن فيه نفع لهم، وبالنفع يثبت ملكه.

إذا ملك لم يكن ذا هبة فدعه فدولته ذاهبة

أي إذا لم يكن صاحب عطاء فدولته تذهب .

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ﴾ بل يحسدون ﴿الناس﴾ رسول الله ﷺ وأصحابه والعرب، والناس، لأن ما أتي من النبوة وتوابعها لهم كلهم إلا من أبى، أو الناس محمد ﷺ وقد حسدوه على تسع نسوة، وقالوا: «لو كان نبياً لما كان له تنعم بالتسع»، وعموا عما أوتي داود من النساء، ومن الملك، وكذا سليمان ﴿عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ من النبوة والكتاب والنصرة والإعزاز، وحسدوا العرب أشد الحسد على النبوة، وقد جمعوا الجهل المانع من الملك على الباطن، والبخل والحسد المانعين من الملك على الظاهر، لأن الناس لا ينقادون للبخل لعدم نفعه، أو الحسد لعدم نفعه، ولأنه ينتزع منهم ما عندهم، فهو أقبح من البخل، قال أبو بكر الأصم: «كانوا أصحاب بساتين وأموال وقصور مشيدة وفي عزّة ومنعة على ما عليه أحوال الملك، ومع هذا كانوا يبخلون على الفقراء بأقل قليل ولو من اليهود»

﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أسلاف محمد ﷺ وأبناء عمّه، إذ هم من

ذرية إسحاق أخي إسماعيل جده صَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ ﴿الْكِتَابُ﴾ جنس الكتاب، كصحف إبراهيم، وصحف موسى، والتوراة، والزبور والأنجيل، وما أوتي نبيي فقد أوتي آله ﴿وَالْحِكْمَةُ﴾ النبوة ﴿وَعَاتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ فلا يبعد أن يوتي الله العرب مثل ما آتى أبناء عمهم، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «الملك في آل إبراهيم: ملك يوسف، وملك داود، وملك سليمان»، وقال مجاهد: «الحكمة: الفهم والعمل، والملك العظيم: النبوة»، لأنَّ الملك من له الأمر والطاعة، والأنبياء لهم الأمر والطاعة، ولداود تسع وتسعون امرأة، ولسليمن ثلاثمائة امرأة، ومثلها سرية وقيل سبعمائة سرية.

﴿فَمِنْهُمْ﴾ من اليهود وغيرهم ﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ بإبراهيم أو محمد ﷺ أو بحديث آل إبراهيم ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ أعرض عنه ولم يؤمن به، فلم يوهن أمره، وأمر آله كفرهم به، فكذلك لا يوهن أمرك كفر هؤلاء اليهود وغيرهم بأمرك، ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ تمييز، ولو كان وصفاً لأنَّ المراد ناراً سعيراً، ولم يقل سعيرة لأنَّ سعيراً فعيل بمعنى مفعول كامرأة كحيل، أي مسعورة أي موقدة، يعذبون بها، فإن لم يعاجلوا بعقاب في الدنيا ثمَّ بها في الآخرة فكفى بها في الآخرة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا  
غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ  
وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ٥٧﴾

### عقاب الكافرين وثواب المؤمنين

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ المعهودون، والآيات القرآن، أو الكفار  
مطلقاً والآيات كذلك، فيدخل المعهودون والقرآن بالأولى ﴿سَوْفَ  
نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ ندخلهم إياها، سوف للوعيد والتهديد، كالسين في قوله  
تعالى ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ (سورة المدثر: ٢٦) ولتأكيد الوعد كقوله تعالى:  
﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ (سورة الضحى: ٥)، ﴿كَلَّمًا نَضِجَتْ﴾ احترقت  
وصارت كأنها لحم مطبوخ ﴿جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ رددناها  
بنفسها على صورتها الأولى، فسمي ردها إلى الصورة الأولى عن الصورة  
المتغيرة هي إليها تبديلاً، أو رددناها بنفسها إلى صورة أخرى غير الأولى  
وغير الصورة المتغيرة، وهكذا صورة بعد صورة بلا تناء.

وعنه عليه السلام: «يبدل جلد الكافر في كل ساعة مائة مرة»<sup>(١)</sup>، وعن ابن  
عمر مرفوعاً: «مائة وعشرين»، وكذا قال كعب وقال الحسن: «سبعين»

ألف مرة في اليوم». والجلد في ذلك واحد هو الأوّل كما تقول صغت من خاتم خاتماً غيره، وصغت من خاتمي قرطاً، والجسم واحد، كما روي: «أنّ الروح تقول للجسم: بك صرت هنا وأنت الفاعل، ويقول الجسم: أنت الأمر المتصرف» وإنّما تتغير الصّفة، ومن ذلك أن يفسر التبديل بإزالة أثر الإحراق فيعود الإحساس تاماً كالأوّل، وعن ابن عبّاس: «يبدّلون جلوداً بيضاء كالقراطيس، وتحرق» وهكذا، أو يبقى التبديل على ظاهره، ولا ظلم في ذلك، لأنّ المتألم القلب لا ذلك الجلد المحدث، غير الذي هو عليه في الدّنيا على هذا، ويناسب أنّه غير الأوّل، لأنّ من أهل النار من يملأ زاوية من جهنّم، وأنّ سنّ الجهنميّ كجبل أحد، وأنّ طول السعيد ستون ذراعاً، وعرضه سبع، وأجيب بأنّ ذلك كلّهُ هو ما في الدّنيا ينمو ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ ليدوم ذوقه، ويتجدد حزنهم كلّما بدلت، ولو أبقى جلدًا واحدًا محترقاً لم يحسّ، والله عزّ وجلّ أن يفعل ما يشاء، ولو شاء لأوصل العذاب مع بقائه محترقاً، أخبرهم الله عزّ وجلّ بالتبديل دفعاً لما يتوهّم من أنّ احتراق الجلد يمنع الاحتراق لما وراءه ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾ غالباً على جميع الممكنات ﴿حَكِيمًا﴾ لا يفعل إلاّ الصواب.

ومن هذا شأنه لم يبعد مع كرمه ورحمته أن يعذب الضعيف العاصي بهذا العذاب الدائم العظيم، لأنّ ذلك من حكمته، ولا يخلف الوعد، ولا الوعيد.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ الحور العين والبشريات، ولهم فيها أزواج مطهرة من الحيض والنفاس وسائر الأوساخ وكل ما يكره، وعن كل طبيعة رديئة منفرة، والمراد مؤمنو الأمة أو العموم، أخرهم لأنهم ذكروا هنا بالعرض، ومقابلة للكفرة ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ عظيماً لا تنسخه الشمس، عامًّا لاشمس معه، وهذا أولى مما قيل إنه لا معنى زائد لظليلاً إنما هو كحسن بسن.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ ﴿٥٩﴾

### منهاج الحكم الإسلامي وأداء الأمانات

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ، أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ أمانات الله من أوامره ونواهيه، وأمانات الأزواج والأولاد، والعبيد وسائر رعية الإنسان، وأمانات سائر الخلق، فلا يخون الإنسان بإفشاء سرٍّ ولا تضييع مال، أو إفساده.

(سبب النزول) وسبب نزول الآية خاص، نزلت بمكة لما فتحت

مكة أغلق عثمان بن طلحة بن عبد الدار البيت وصعد السطح فطلب ﷺ المفتاح، ف قيل إنَّه مع عثمان فطلب منه فأبى، وقال: «لو علمتُ أنَّه رسول الله ﷺ لم أمنعه المفتاح»، فلوى علي بن أبي طالب يده، وأخذ منه المفتاح وفتح الباب، ودخل رسول الله ﷺ البيت، وصلى ركعتين، وأخرج منه تمثال إبراهيم وقد احاً يستقسمون بها، والمقام، وكان داخل البيت وقال: «قبَّحهم الله، ما شأن إبراهيم والقداح؟»، فلمَّا خرج رسول الله ﷺ سأله العباس أن يعطيه المفتاح، ويجمع له السقاية والسدانة، فنزلت الآية، فأمر علياً أن يرده إلى عثمان ويعتذر إليه، ففعل، فقال عثمان: «أكرهتني وأذيتني، ثمَّ جئتَ برفق»، فقال: «لقد أنزل الله في شأنك قرآناً» فقرأها، فقال عثمان: «أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله». فهبط جبريل فأخبر النبي ﷺ أنَّ السدانة في أولاد عثمان أبداً، لا ينزعها منهم إلا ظالم.

وشهر أنَّ عثمان بن طلحة أسلم في هُدنة الحديبية مع خالد وعمر بن العاص، كما رأيته في استعاب أبي عمر يوسف بن عبد البر، وهاجر عثمان بعد، ودفع المفتاح لأخيه شيبة، وشهر أنَّه لم يمتنع لكنَّ كلَّما أراد إعطاءه إيَّاه ﷺ سأل العباس رسول الله ﷺ أن يعطيه إيَّاه فيأبى عثمان، حتَّى قال ﷺ بعد الامتناع الثاني: «إن كنت تؤمن بالله، فأعطني» فأعطاه، فقال: «خذه على أمانة الله»، وعلى كلِّ حال هو أمانة في يد عثمان ممَّن قبله، وهكذا حقَّق، والتحقيق أنَّ الخطاب عامٌّ، وقيل لولاة الأمر ويناسبه قوله تعالى.



﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ الواو داخله على تحكموا عاطفة له على تؤدّوا، وإذا خارج عن الشرط متعلق بـ تحكموا، على أنه لا صدر لأن المصدرية، وذلك قول الكوفيين، أي "إنَّ الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها، وأن تحكموا بالعدل إذا أردتم الحكم بين الناس"، والبصريون يعطفون إذا على محذوف أي "إنَّ الله يأمركم في كلِّ وقت بأن تؤدّوا الأمانات إلى أهلها، وفي وقت الحكم بين الناس بأن تحكموا بالعدل"، أو يعلق بيأمر مقدراً أي "ويأمركم إذا حكمتم" الخ.

والأمر من الله سابق لكن اعتبر تعلّقه بالحكام، والخطاب لكل من يصلح للحكم ممن عيّنه الإمام أو السلطان، فينفذ أمره، أو لم يعيّنه فلا ينفذ إلا برضى الخصمين، ولو نفذ فيما بينهما وبين الله، روي أنَّ صيين تحاكما إلى الحسن بن علي أيهما أجود خطأ؟ فقال علي: «يا بني، انظر كيف تحكم، فإنَّ الله تعالى سائلك عما تحكم به يوم القيامة»، وقال ﷺ: «يا علي، سوِّ بين الخصمين في لفظك ولحظك».

﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ من أداء الأمانات والحكم بالعدل ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً بَصِيراً﴾ بكم وبأحوالكم، ومنها حالكم في الأمانات والحكم، ما واقعة على الشيء موصولة أي "نعم الشيء الذي يعظكم به، تأدية الأمانة والحكم بالعدل".

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ أعاد الأمر إعظماً له ﷺ، ودفعاً لتوهم أنه لا يتبع إلا ما جاء به من القرآن، وإيداناً

بأنَّ له استقلالاً ليس لغيره ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ أمراء المسلمين في القرى والعساكر والقضاة والمفتين وعلماء الشرع على عهد رسول الله ﷺ وبعده، قال ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله، ومن يطع أمري فقد أطاعني ومن يعص أمري فقد عصاني»<sup>(١)</sup>، واختار بعض أن أولي الأمر المجتهدون لقوله تعالى: ﴿ولو ردُّوه إلى الرُّسُولِ وإلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهِ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ (سورة النساء: ٨٣)، ويسمَّون في أصول الفقه: أهل الحل والعقد.

﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ من أمر الدين، أيها العامة وأولوا الأمر، أو أيها المتولون للأمر فيما بينكم ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ إلى كتابه ﴿وَالرُّسُولِ﴾ بسؤاله عنه، وبعد موته بالرجوع إلى سنته.

(أصول الفقه) ومن الردَّ إلى كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ القياس، فالآية مثبتة للقياس لمن تأهَّل له، لا نافية له كما زعم من قال إنَّه يجب الوقوف على النصوص فيه وفي السنة، ويردُّه أيضاً إنَّه لا توجد الأحكام كلها فيهما، فالأحكام من الكتاب والسنة والقياس والإجماع، إلَّا أنَّه راجع للقياس، إلَّا أنَّه لا يعرف الناس بعد انعقاده كلُّهم مأخذه، وقوله، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ متعلِّق بقوله ﴿فَرُدُّوهُ﴾ أو بقوله

١- رواه مسلم في كتاب الإمارة (٨) باب وجوب الأمراء في غير معصية، وأحريمها في المعصية، رقم ٣٢ (١٨٣٥). ورواه النسائي في كتاب البيعة (٢٧) باب الترغيب في طاعة الإمام. من حديث أبي هريرة.

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾، وتعليقه بالردّ أولى كما يناسبه قوله.

﴿ذَلِكَ﴾ أي الردّ إلى الله ورسوله ﴿خَيْرٌ﴾ نفع لكم ﴿وَأَحْسَنُ﴾  
 قَاوِيلاً ﴿رَجْعاً وَعَاقِبَةً﴾، أو أحسن من رأيكم على فرض أنّ فيه حسناً، أو  
 هو حسن، وقولكم بخلافه قبيح، أو حسن لكم أو أفضل من رأيكم الذي  
 تدعون فيه فضلاً.

(سيرة) هرب قوم قصدتهم خالد عليه السلام إلا رجلاً أتى عماراً فأسلم،  
 فلما أصبح خالد أغار فلم يجد إلا الرجل وأهله وماله، فقال عمار: «نحل  
 عنه فإنه مسلم، فاستبأ حينئذ، وحين وصلا إليه عليه السلام فقال: أترك مثل هذا  
 يجير علي؟ فقال عليه السلام: «من شتم عماراً فقد شتم الله سبحانه»، وأجار  
 الرجل وماله وأهله، فقال لعمار: «لا تجرّ بعد هذا أحداً على أميرك»،  
 وتبعه خالد واسترضاه فرضي عنه.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ  
 أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الْفُلُجُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا  
 بَعِيدًا﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ  
 يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ  
 يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٠﴾

### مزاعم المنافقين ومواقفهم

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعجيب ﴿إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ يقولون قولاً كاذباً، وقيل: يظنون، وفيه أنهم لا يظنون أنهم آمنوا بالقرآن، بل يعلمون أنهم كفروا به.

﴿أَنَّهُمْ، ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ﴾ حال، أو كأنهم قيل ما شأنهم؟ فقال يريدون ﴿أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ الكثير الطغيان، أو الرئيس في الضلال ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ أي بدينه، أو معنى الكفر به أن لا يعتبروه في أمر دينه، وهو هنا كعب بن الأشرف، لأن فيه كثرة الطغيان والرياسة في الضلال، أو إلى الشيطان مع أن التحاكم إلى كعب لكن لما كان سبب التحاكم إليه الشيطان قال إلى الشيطان، أو سمّاه شيطاناً استعارة أو حقيقة، أو لأن الشيطان هو الحامل له على التحاكم إلى كعب، فالتجوز إرسالي.

(سبب النزول) دعا يهودي بشرا المنافق أن يتحاكما إلى النبي ﷺ ودعاه المنافق إلى كعب، وتحكما إلى رسول الله فحكم لليهودي، فطلبه المنافق أن يعيدا إلى عمر رضي الله عنه، فمضيا إليه، فقال اليهودي: «قد حكم لي رسول الله ﷺ، ولم يرض بشر»، فقال لبشر: «أأذلك؟» قال: «نعم»،

فقال: «رويداً حتى أخرج إليكما»، فدخل عمر البيت، واشتمل على سيف فضرب به بشراً حتى مات؛ وقال: «هكذا أقضي على من لم يرض بقضاء الله ورسوله»، ونزلت الآية، وقال جبريل: «إنَّ عمر فرَّق بين الحقِّ والباطل»، فلُقِّب بالفاروق.

﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ﴾ المذكور باسم الطاغوت، أو جنس الشيطان ﴿أَنْ يُضِلَّهُمْ﴾ عن الحقِّ ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ أي إضلالاً بعيداً عن الحقِّ، أو يضلهم فيضلوا ضلالاً بعيداً.

﴿وَإِذَا قِيلَ﴾ الخ عطف على يريدون، فالتعجب منسحب عليه أيضاً ﴿لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ من القرآن وسائر الوحي إليه ﷺ ﴿وإِلَى الرَّسُولِ﴾ ليحكم به بيننا ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ﴾ أي رأيتهم، لكن وضع الظاهر ليدمهم باسم النفاق، ويلوح بأنَّ علَّة الصدِّ النفاق ﴿يَصُدُّونَ﴾ يُعرضون ﴿عَنْكَ صُدُودًا﴾ ولو كان المعنى يصدُّون الناس عنك لقال: يصدُّون عنك صدأً، لأنَّ صدوداً نادر في المتعدِّي، والصدُّ في المعقول، والسدُّ في المحسوس.

(سبب النزول) وقيل: نزل ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الخ في ناس تحاكموا إلى أبي برزة الكاهن، وقيل في جماعة من اليهود قريظة والنضير أسلموا، وتحاكموا في قتيل إلى أبي برزة، فقال: «اعظموا اللقمة»، فقالوا: «لك عشرة أوسق»، فقال: «بل مائة»، ولم يرضوا إلا بعشرة، فلم يحكم. روى ابن أبي

شبهة عن علي عنه عليه السلام: «لا طاعة لبشر في معصية الله تعالى»<sup>(١)</sup>،  
﴿فَكَيْفَ﴾ حالهم أو صفتهم، يصبرون أو يقدرّون على الفرار؟ ﴿إِذَا  
أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كقتل عمر رضي الله عنه بشرا المنافق، ونقمة الله دنياً ﴿بِمَا  
قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ﴾ من المعاصي والنفاق، وإطلاع اليهود على السرّ ﴿ثُمَّ  
جَاءُوكَ﴾ اعتذاراً ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ يجيء المصاب الحي أو من يليه أو يجيء  
من يلي الميت الذي مات بتلك المصيبة، ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ بما قلنا أو فعلنا ﴿إِلَّا  
إِحْسَانًا﴾ إلى الخصم بالصلح، أو إليك يا رسول الله، ﴿وَتَوْفِيقًا﴾ تأليفاً  
بين الخصمين، أو بينكم وبين عدوكم من المشركين، كما جاء أصحاب  
الذي قتله عمر طالبين دمه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، وقالوا ما أردنا بالتحاكم  
إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا، ويوفق بينه وبين خصمه، دون الحمل  
على مُرّ الحقّ الذي هو عادتك بلا تساهل.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق وحب المخالفة  
فلن يفوته عقابهم ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ لا تعاقبهم فإنّ في ترك عقابهم  
صلاحاً، ولو عاقبهم لقال ناس بجهلهم: عاقبهم في أدنى شيء، وكانت  
الفتنة في أهله، أو فأعرض عن قبول عذرهم، كما يقال: اعتذر إليه فأعرض  
عنه، بمعنى أنّه لم يجبه بقبول عذره، ولم يلتفت إلى قبوله، والمصيبة تكون  
عقاباً على الذنب، وإن لم يتب عوقب أيضاً في الآخرة، وتكون للشواب،

١- رواه الهندي في الكنز، ج ٦/ص ٧٧، رقم ١٤٩١١. من حديث علي.

وتكون مغفرة لما لم يصر عليه وأهمله ﴿وَعَظُهُمْ﴾ بالزجر عن النفاق والمكر والكذب، وبعباب الله في الآخرة، ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في شأن أنفسهم الخبيثة وحققها أو في خلوة بهم، فإنَّ النصيح في السر أنفع، وفي الجهر فضيحة ﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ أكيداً يأخذ منهم مأخذاً بأن يكون خشونة في حق، مثل أن يقول: أنتم لا بدَّ مغلوبون مفتضحون، وقد استوجبتكم أكثر مما استوجب من أظهر الشرك، إلا أنَّ الله ستر عليكم لظاهر إسلامكم، فكيف تأمنون أن ينزل عليكم ما أنزل على المشركين المجاهرين من قتل وسي وغنم؟ فقد يسلط الله عليكم المسلمين.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ٦٤﴾  
فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخَرِّجُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَئِلُوا تَسْلِيمًا ٦٥﴾

### وجوب طاعة الرسول ﷺ

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ﴾ في الواجب والمباح، وكذا الأمراء المحقون، وقيل: لا تجب طاعة الأمراء في المباح والمندوب إليه، وقيل تجب إن لم تكن فيهما مضرة ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمر الله، أو فيما أمر الله به، وهذا رسولنا لم يطيعوه في حكمه الذي أمره الله به، أو اجتهد، ومن لم

يطعه فهو كافر لم يؤمن برسالته، وذكر الإرسال مغن عن أن يقال المعنى: وما أرسلنا بإذن الله - أي شريعة - من رسول إلا ليطاع.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالنفاق وتوابعه، من عدم الرضا بحكمه كما مر، ومن الدخول عليه ليقتلوه موهمين الزيارة، وبالتحاكم إلى الطاغوت ﴿جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ من ذنوبهم مخلصين ﴿وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ مقتضى الظاهر واستغفرت لهم، لكن ذكر الرسول تفخيماً له، وتنبئها على أن من شأن الرسول قبول العذر، ومنة عليهم لو قبلوها لأن استغفار الرسول عظيم، ﴿لَوْ جَدُّوا اللَّهَ﴾ صادفوه أو علموه، لأنهم إن تابوا أخبرهم الله بقبولها فذلك لهم علم ﴿تَوَابًا﴾ قابلاً لتوبتهم ﴿رَحِيمًا﴾ متفضلاً عليهم بزيادة الخير.

(سيرة) روي أن قوماً من المنافقين دخلوا على رسول الله ﷺ ليقتلوه، فأخبره جبريل عليه السلام، فقال: «إن قوماً دخلوا علي يريدون أمراً لا ينالوه، فليقوموا وليستغفروا الله حتى أستغفر لهم»، فلم يقوموا، فقال: «قوموا»، فلم يفعلوا، فقال ﷺ: «قم يا فلان قم يا فلان» حتى عدّ اثني عشر رجلاً، فقاموا، وقالوا: «كنّا عزمنا على ما قلت، ونحن نتوب إلى الله عز وجل من ظلم أنفسنا فاستغفر لنا»، فقال: «الآن اخرجوا، أما كنت في بدء الأمر أقرب إلى الاستغفار، وكان الله أقرب إلى الإجابة، اخرجوا عني» ﴿فَلَا﴾ زيدت لا تأكيداً للقسم، كقوله:

خليلي لا والله ما من مُلِمَّةٍ تدوم على حي وإن هي جلّت



أو لتأكيد النفي في الجواب، ولم تسمع زيادتها مع القسم بالله إلا إن كان الجواب بنفي أو لا نافية، أي فلا صحة لإيمانهم الذي ادَّعوه، أو يقدر فلا يؤمنون فيؤكد بقوله: ﴿وَرَبِّكَ لَا يَوْمُنُونَ﴾ إيماناً كاملاً، وإلا فإنَّ الإنسان قد يسلم قلبه ولا يجد من نفسه قبولاً، ويئن الله بالآية ضعف إيمانهم ﴿حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ﴾ فيما تخالف من أمورهم وأقوالهم وقلوبهم، كتخالف أغصان الشجر، ولتخالفها سمي شجراً ﴿بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾ ضيقاً أو شكاً، فإنَّ الشاكَّ في ضيق حتَّى يطمئنَّ، أو إثماً، ﴿مِمَّا قُضِيَتْ﴾ أثبتته بالحكم، أو من قضائك أي إثباتك ﴿وَيُسَلِّمُوا﴾ ينقادوا ظاهراً وباطناً لأمرك، ﴿تَسْلِيمًا﴾ بلا معارضة.

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيهًا ۖ وَإِذَا لَأَنذَرْتَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ﴾

### التزام أوامر الله والرسول

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ في التوبة ﴿أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ كما أمرنا بني إسرائيل أن يقتلوا أنفسهم، أو ادخلوا في الجهاد الذي هو من أسباب القتل ﴿أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما أمرنا بني إسرائيل حين عبدوا

العجل أن يخرجوا من مصر توبة ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ ما فعلوا أحدهما المأمور به في التوبة، أو ما فعلوا المكتوب ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ وهم المخلصون.

قال أبو بكر وعمر وعبد الله بن رواحة وابن مسعود وعمّار وثابت بن قيس وغيرهم: «لو أمرنا لقتلنا أنفسنا»، وفي الحديث: «إِنَّ الْإِيمَانَ أَثْبَتَ فِي قُلُوبِ رِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي مِنَ الْجِبَالِ فِي مَرَاسِيهَا»<sup>(١)</sup>، وقد سهّلنا لهم التوبة بدون الخروج من الديار، وقتل الأنفس، ولم نشدّ عليهم كما شدّدنا على بني إسرائيل ولم يتوبوا، وقد تابّت بنوا إسرائيل بذلك التشديد، وقتل سبعون ألفاً منهم أنفسهم ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ من اتّباع رسول الله ﷺ ﴿لَكَانَ﴾ فعلهم ذلك ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ نفعاً أو حسناً بفتحين، وغيره قبيح، أو أحسن من عدم الفعل على فرض أن في عدمه حسناً بضمّ فإسكان ﴿وَأَشَدُّ تَثْبِيتًا﴾ لهم في الدين، ولثواب أعمالهم، لأنّه - أعني فعل ما يوعظون له - أشدّ لتحصيل العلم ونفي الشكّ، والطاعة تدعو إلى أمثالها، والواقع منها في وقت يدعو إلى المواظبة عليه، روى أبو نعيم عن أنس عنه ﷺ: «من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم يعلم»<sup>(٢)</sup>.

١- رواه الربيع في مسنده، ج ٤/ص ٢٧٨، رقم ٩٩٥ بلفظ: «الإيمان أثبت في قلوب أهله من جبال الرواسي على قرارها».

٢- رواه أبو نعيم في الحلية، ج ١٠/ص ٣٧٧. بلفظ: «من عمل بعلم الرواية ورث العلم الدراية». من حديث أبي بكر بن أبي معدان

(سبب النزول) والآية في شأن المنافق بشر واليهودي، وتقدّمت قصّتهما، وقيل: الآية والتي قبلها في حاطب بن أبي بلتعة، أو ثعلبة بن حاطب، أو حاطب بن راشد، أو ثابت بن قيس، خاصم الزبير بن العوام في شراج من الحرّة كانا يسقيان بها النخل ونخل الزبير أسبق إليها، فقال ﷺ: «اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك»، فقال حاطب: «لأن كان ابن عمك»، فتلوّن ﷺ، فقال ﷺ: «اسق يا زبير ثم احبس الماء إلى الجدر، واستوف حقك ثم أرسله إلى جارك»، أمر الزبير بترك بعض حقه ولم يعرف حاطب ذلك، فبين له أنّ الحقّ أن يسقي الزبير حتى يصل الماء الجدر ليعلم الحقّ، وأنّه تفضّل عليه لا انتقاماً، والشراج مسيل الماء من الحرّة إلى السهل، والحرّة أرض ذات حجارة سود، [مفرده شرح].

(فقه) وفي الحديث: الإصلاح بالنقص من حقّ صاحب الحقّ بدون إعلامه وإرضائه للإدلال على الذي له الحقّ، إذا علم أنّه يرضى، أو ذلك لأنّه ﷺ أحقّ بماله أمّته، وقال المقداد: «لمن قضى ﷺ؟» فقال حاطب: «لابن عمّته»، ولو شذقه بها، فقال يهودي: «إنّه آمن به وأنكر حكمه!» فأتاه الله.

﴿وَإِذَا لَأْتَيْنَاهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ هو الجنة، إذا حرف جزاء مهملة إذ لم تدخل على المضارع، وإذا تقدم العاطف، وكأنّه قيل: ما لهم بعد التثبيت؟ فقال الجواب: لو تبشوا لأتيناهم أجراً عظيماً ﴿وَأَلْهَدَيْنَاهُمْ﴾

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٦٩﴾ زِدْنَاهُمْ هُدًى، وَعِنْدَهُمْ أَصْلُ الْهُدَى كَقَوْلِهِ ﷺ: «مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلَّمَ أَوْرَثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ»<sup>(١)</sup>، أَوْ طَرِيقًا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْحَشْرِ إِلَى الْجَنَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ (سورة الصافات: ٢٣) أَي إِلَى طَرِيقٍ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْحَشْرِ إِلَى النَّارِ، وَزَادَ تَرْغِيئًا لَهُمْ فِي مُتَابَعَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِقَوْلِهِ:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾<sup>(٦٩)</sup> ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾

### جزء طاعة الله والرسول

(سبب النزول) ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ فيما أمَرَ بِهِ، نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي شَأْنٍ مِنْ قَالٍ مِنَ الصَّحَابَةِ: «كَيْفَ نَرَاكَ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْتَ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلَا وَنَحْنُ دُونَكَ؟» وَفِي أَنَّ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَاهُ يَوْمًا مَتَغِيرَ الْجَسْمِ نَحْلًا فَسَأَلَهُ ﷺ عَنْ حَالِهِ، فَقَالَ: «مَا بِي وَجَعٌ، لَكِنْ إِذَا لَمْ أُرَكَ اشْتَقْتُ إِلَيْكَ، وَاشْتَدَّتْ وَحْشَتِي حَتَّى أَلْقَاكَ، ثُمَّ ذَكَرْتُ الْآخِرَةَ فَخَفْتُ أَنْ لَا أُرَاكَ هُنَاكَ إِنْ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ، لِأَنَّكَ أَعْلَى دَرَجَةٍ، وَإِلَّا فَلَنْ أُرَاكَ أَبَدًا».

١- تقدّم تخرجه في تفسير الآية ٦٦ من هذه السورة.

وفي رجل من الأنصار جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: «لأنت أحبُّ إليَّ من نفسي وأهلي ومالي وولدي، ولولا أنني آتيك فأراك لظننت أنني سأموت»، وبكى، فقال ﷺ: «ما يبكيك؟» فقال: «ذكرت أنك ستموت ونموت، فترفع مع الأنبياء، فإن دخلنا الجنة فنحن دونك»، فنزلت، فقال ﷺ: «أبشر فهم يرونه من أماكنهم فوقهم وأهل الجنة يتزاورون أيضاً»، ولا مانع من أن يرفعوا إليه ﷺ ثم يرجعوا. لما مات رسول الله ﷺ وأخبر بموته وهو في حديقة له، فقال: «اللهم أعمني فلا أرى شيئاً بعد حبيبي، حتى ألقى حبيبي» فعمي في حينه ﷺ، قال الصديق: «لو أنَّ رجل فعل الطاعات كلها وترك المعاصي كلها، وقال: ألا صنع ﷺ خلاف ما صنع، أو وجد في نفسه، لكان مشركاً»، أي إن كان إنكاراً لا ضرورة كراهة النفس.

﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ في الجنة ويرونهم ويזורونهم، ويحضرون معهم كلما أرادوا وحيثما أرادوا، وقيل يهبط الأعلى إلى الأسفل في الزيارة وليس المراد استواء الدرجات ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ المتجاوزين حدَّ الكمال في العلم والعمل إلى درجة التكميل.

﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ الذين لا يدعون شيئاً أظهروه بألستهم إلاَّ حَقَّقوه بقلوبهم وعملهم، وأعرضوا عما سوى الله تعالى، كأفاضل أصحاب النبي ﷺ لمبالغتهم في الصدق والتصديق، ولقد يقال: المراد الصدق البليغ في الإخبار عن الغيوب التي ألهمهم الله إليها، لمبالغة نظرهم في الحجج والآيات، وتطهير نفوسهم لترك المعاصي والمكاريه وما لا يعني، والكسل

والتقصير عن الواجب.

(فقه) ﴿وَالشَّهْدَاءِ﴾ من قاموا بالحق حتى قتلوا في سبيل الله، إلا أنه جاء: «إِنَّ الشَّهيدَ يُغْفَرُ لَهُ كُلُّ دَنْبٍ إِلَّا الدِّينَ»، وجاء بعد ذلك: «حَتَّى الدِّينَ»، ولعله لم يجد خلاصاً ودان به، وفي الفروع إن لم يتبع بدم أو مال أو فرج حرام ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ القائمين بحقوق الله وحقوق العباد، ومن خلص من الفساد، وفي الآية أربعة أقسام على التديلي، وفي الكل صلاح، إلا أن الرابع دون الثلاثة.

﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ﴾ الذين مع هؤلاء الأربعة ﴿رَفِيقًا﴾ في الجنة أو الأربعة، أو حسن الأربعة مع هؤلاء الملتحقين بهم.

(لغة) وعلى كل حال أفرد رفيقاً لأنه كالمصدر مثل الديب والصهيل، والمصدر يطلق على الواحد وغيره بلفظ واحد، أو بتأويل أو باعتبار حسن كل واحد، وسواء في ذلك أن يكون تميزاً أو حالاً، ولا يلزم أن يكون (بحسن) مخصوص بالمدح محذوف تقديره هم، لأنه وضع من أوّل على الضم كظرف وكرم من سائر ما ضمّ وسطه وضعاً ويجاء له بتميز.

﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الأجر والهدى، والكون مع الذين أنعم الله عليهم ﴿الْفَضْلُ﴾ خبر ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ حال من الفضل لعمل اسم الإشارة فيه، أو خبر والفضل تابع ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ بكل شيء، ومنه جزاء من أطاعه، ومقدار الفضل وأهله فتقوا بعلمه، ولا صادق في خبره كالله ولا ينبتك مثل خبير.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ بَنِرُوا جَمِيعًا ۖ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَن لَّيَبْطُلَنَّ فَإِنِ اصَّبَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۖ﴾  
 وَلَئِنِ اصَّبَكُمْ فُضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ  
 مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۖ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ  
 وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَمُتْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَمَا لَكُم لَّا تُقَاتِلُونَ  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ  
 هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ۖ وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا  
 ۝٧٥ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ  
 فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۖ﴾

### قواعد القتال في الإسلام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ استعملوا الحذر الذي في  
 طاقتكم من العدو، بضبط أنفسكم وإعداد السلاح، أو شبه الحذر بالسلاح  
 وآلة الوقاية على طريق الكناية، ورمز إليه بالأخذ أو الحذر بكسر فإسكان  
 هو نفس ما يحذر به كسلاح ودرع وترس، ويضعفه الجمع بينهما في قوله:  
 ﴿وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم﴾ (سورة النساء: ١٠١)، وذلك في أن لا  
 يفاجئكم العدو على غفلة، وفي أن تفعلوا عليهم، وأنتم عارفون بأحوالهم.

﴿فَانْفِرُوا﴾ انهضوا وأصله الفرع.

(لغة) ﴿ثَبَاتٌ﴾ جماعات متفرقين، جماعة بعد جماعة من العشرة أو من الاثنين قولان، وقد يستعمل في غير الرجال كقوله.

فأما يوم خشيتنا عليهم فتصبح خيلنا عصياً ثباتاً<sup>(١)</sup>

والسرية من خمسة إلى أربعمئة، أو من مائة إلى ثلاثمئة أو أربعمئة، أو من مائة إلى خمسماية، والجيش العظيم خمسين، وما افترق من السرية بعث، وقد تطلق السرية على مطلق الجماعة، وخصها بعضهم بالليل، والمنسر بكسر الميم وفتح السين أو بفتحها وكسر السين من أربعمئة إلى ثمانمئة، والجيش من ثمانمئة إلى أربعة آلاف؛ والجحفل ما زاد على ذلك، والمفرد ثبة واوي اللام محذوفة، معوض عنها التاء من ثبا يثبو أي اجتمع، أو يائي معوضا عنها التاء، كذلك من ثبيت على الرجل أثبت عليه، كأنك جمعت محاسنه المتفرقة ﴿أَوْ انْفِرُوا جَمِيعاً﴾ مجتمعين.

(فقه) والآية دليل على أنَّ القتال فرض كفاية، وذلك إن كان

زيادة في الإسلام، وأباح الآيات قتال كل جماعة على حدة، وجماعة قبل أخرى، والقتال بمرّة وإن وقع العدو على بلد إسلام وجب على كل من أمكنه من أهل الإسلام إن علم أن يقاتلهم، ولو كانوا مخالفين لأنهم يقاتلونهم على الإسلام، وعنه رحمته : «إذا استنفرتم فانفروا» وفي الآية



المبادرة إلى الجهاد أولاً وبالذات، وإلى سائر الخيرات ثانياً، وبالعرض  
كيفما أمكنت قبل الفوت.

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ﴾ يا عسكر محمد ﷺ الشامل للمؤمنين والمنافقين، لكن  
المبطلون المنافقون ﴿لَمَنْ لَّيْطُنْ﴾ المؤمنين، جملة والله ليبطن صلة مَنْ،  
وساغ جعلُ القسم صلة مع أنه إنشاء مراعاة لجوابه وهو إخبار، واللام  
الثانية في جواب القسم، ولو كانت زائدة كما قيل لم يصحّ تأكيد  
الفعل بالنون، أي أن يحمل المؤمنين على البطئ عن الجهاد أي التأخير  
عنه، أو مِنْ بَطْناً بالشد مع اللزوم أي يبطأ بنفسه عن الجهاد ويتأخر عنه،  
كما تأخر عبد الله بن أبي بن سلول عن الجهاد يوم أحد وآخر غيره  
ولو بعد الخروج.

﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كقتل وجرح وهزيمة وفساد مال وأخذه  
﴿قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً﴾ حاضراً فيصيبني ما  
أصابهم ﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ﴾ عظيم، لقوله: فوزاً عظيماً ﴿مِّنَ اللَّهِ﴾  
كفتح وغنم، وقتل للعدو، وهزمه، أضاف الفضل إلى الله تعالى دون المصيبة  
مع أنها منه، لأنَّ الخير كله امتنان منه بخلاف المضرّة، فإنَّ الإنسان  
يستحقّها، وكذا في سائر القرآن كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ  
يَشْفِينِي﴾ (سورة الشعراء: ٨٠)، وقَدَّمَ الإصابتة الأولى لأنها غرض المنافق الذي  
الكلام فيه.

﴿لَيَقُولَنَّ﴾ قولاً أكيداً لشدة تحسره وندمه ﴿كَأَنَّ﴾ أي كأنه والهاء

للشأن أو للقائل وليست عاملة في المحذوف على المشهور ولكن قدرته، وقيل بعملها إذا خففت ﴿لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ﴾ أيُّها المؤمنون ﴿وَبَيْنَهُ﴾ بين القائل ﴿مَوَدَّةً﴾ محبة، والجملة حال أو معترضة من كلام الله عز وجل بين القول والمقول، وحكمة الاعتراض أو الحال التلويح إلى أن غمهم لفوز المسلمين شديد، كأنهم أجنب أعداء، إذ كانوا بمصرة عظيمة إذا أصيب المسلمون.

وقيل: ﴿كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ﴾، الخ من كلام القائل والخطاب لضعفاء المؤمنين والمنافقين، سعيًا في إيقاع العداوة بينهم وبين رسول الله ﷺ، أو ليقولنَّ المبطل أن ينبطه من المنافقين أو ضعفة المؤمنين: كأن لم يكن بينكم وبين رسول الله مودة حيث لم يستصحبكم معه في الغزو حتى تفوزوا بما فاز به المستصحبون: ياليتني كنت الخ.

﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾ أي انتبهوا ليتني، أو يا قوم ليتني كنت معهم، وليست متعلقة بقوله: «قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيداً»، لإقحامه في جملة أخرى، ولو كان مناسباً من حيث المعنى ﴿فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ بحظ من الغنيمة إن كانت، وبشهرة أنه ممن حضر فتح كذا، وممن هزم العدو وقتله، والمتبادر أن المراد بالفضل الغنية والفوز أخذ الحظ منها، والآية تنادي أن لا مواصلة بينكم وبين المنافقين، وإنما يكونون معكم مجرد المال وسرا على أنفسهم، فالمراد بالمودة ما يظهر منها والأمر بخلافها.

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لإعلاء دينه ﴿الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ إن تأخر المبطل أو أخر غيره فليقاتل المخلصون، الذين يبيعون الحياة الدنيا ﴿بِالْآخِرَةِ﴾ أو قد تأخروا أو أخرّوا غيرهم فليتركوا ذلك، ويقاتلوا، ويتركوا إشرء الحياة الدنيا بالآخرة، ويلتحقوا بالمخلصين.

﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ﴾ شهيداً مجزوم للعطف، والفتح نقل<sup>(١)</sup> ﴿أَوْ يَغْلِبْ﴾ عدوه في الله عز وجل.

(فقه) فالواجب على المجاهد أن يقصد بجهاده إعلاء الدين ويثبت حتى يقتله العدو شهيداً أو يغلب عدوه، ولا يكون غرضه الغنمة، ولا أن يكون مقتولاً، وفي القتال إعزاز الدين قتل أو غلب، وفي موته إعزاز نفسه بالشهادة.

﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ترغيب في الجهاد إذ كان فيه الأجر العظيم، سواء أكان مقتولاً أو غالباً، وتكذيب لقولهم: «قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً»، وزاد تحريضاً بقوله.

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وفيه توبيخ لمن قصر ﴿وَالْمُسْتَضَعْفِينَ﴾ وفي تخليص المستضعفين كقوله:

علفتها تبناً وماء بارداً

أي وسقيتها ماء، فالعطف على سبيل ولا مانع من ترك التقدير، لأن

١- أي نقلت الفتحة من حركة الهمز في أو.

القتال سبيل لله وسبيل للمستضعفين، لأنَّ ما هو دين الله دينٌ لهم وشأنٌ لهم، أو سبيلهم تخليصهم من أهل الشرك، فالعطف على لفظ الجلالة، والاستفعال في المستضعفين للعدِّ، أي المعدودين ضعفاء، وعلى كلِّ حال لا يقدرُونَ على الهجرة.

﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ النساء كلهنَّ ضعافٌ إلا ما شذَّ، والولدان كلُّهم ضعاف، والرجال بعضهم ضعاف، فتجعل من للبيان على تقدير مضاف، هو لفظ بعض أي: وهم بعض الرجال وكلَّ النساء والولدان، ولك أن لاتقدَّر بعضاً مراعاة للعهد الذهني، إذ عهدوا أنَّ في مكَّة رجالاً ضعفاء ونساء وولداناً، حبسهم المشركون عن الهجرة وآذوهم، وضعفوا عن الهجرة لمرض أو ذلٍّ أو كبر سنٍّ أو خوف أو جهل طريق أو نحو ذلك.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «كنت أنا وأمي من المستضعفين»، أمُّه من النساء وهو من الولدان، وهو جمع ولد ويجوز أن يراد بالولدان الإماء والعييد أطفالاً أو بلغاً، يقال للعبد والأمة وليد ووليدة، وغلب العبد فيراد بالرجال والنساء الأحرار والحرائر، الشاملون للبلَّغ والصبيان، والمتبادر أنَّ الولدان الصبيان، وفي الآية ذمٌّ للمشركين، إذ كانوا يضربون النساء والضعفاء والصبيان مع ضعفهم وعجزهم عن القتال، ومع أنَّ الصبيان لا ذنب لهم، وقد كانوا في الجاهليَّة يستسقون بهم، ويستدفعون البلاء بهم، وجاءت السنَّة بالاستسقاء بهم.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾ أرزقنا خروجاً بوجه ما ﴿مِنْ هَذِهِ

الْقَرْيَةِ ﴿مَكَّةَ﴾ ﴿الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ أَنْفُسَهُم بِالشَّرِكِ، وَغَيْرَهُمْ بِظُلْمِهِ فِي بَدَنِهِ وَمَالِهِ وَحَبْسِهِ عَنِ الْخُرُوجِ، وَدَعَائِهِ إِلَى الشَّرِكِ ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ يَتَوَلَّى أَمْرَنَا بِخَيْرٍ ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ يَمْنَعُنَا مِنَ السَّوْءِ، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ دَعَاءَهُمْ، فَيَسِّرَ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا خَيْرَ وَلِيٍّ وَخَيْرَ نَصِيرٍ وَهُوَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ، أَوْ هُوَ عَتَابُ بْنُ أُسَيْدٍ بَفَتْحٍ فَكْسَرٍ، فَتَحَ ﷺ مَكَّةَ وَوَلَّاهُ عَلَيْهِمْ، أَوِ النَّاصِرَ الَّذِي أَعْطَاهُمُ اللَّهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِأَنَّهُمْ انْتَصَرُوا بِفَتْحِهِ، وَالْوَلِيَّ عَتَابَ، وَعَلَى كُلِّ حَالٍ تَوَلَّاهُمْ عَتَابٌ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً، وَنَصَرَهُمْ فَصَارُوا أَعَزَّةَ أَهْلِهَا، وَيَسِّرَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ الْخُرُوجَ لِبَعْضِ قَبْلِ الْفَتْحِ، وَقِيلَ نَصِيرًا بِمَعْنَى حِجَّةٍ ثَابِتَةٍ.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ، فَهُوَ عَزَّ وَجَلَّ نَاصِرُهُمْ وَمُشِيبُهُمْ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ الشَّيْطَانِ، وَلَا يَنْفَعُهُمْ بَلْ يَضُرُّهُمْ، وَيَبْرَأُ مِنْهُمْ إِذَا اشْتَدَّ الْأَمْرُ، فَذَلِكَ تَرْغِيبٌ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الْجِهَادِ ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ أَتْبَاعَهُ تَغْلِبُوهُمْ، لِأَنَّ اللَّهَ مَعَكُمْ؛ ﴿إِنْ كَيْدَ﴾ احْتِيَالِ ﴿الشَّيْطَانِ كَانَ﴾ مِنْ أَوَّلِهِ أَوْ صَارَ بِالْإِسْلَامِ ﴿ضَعِيفًا﴾ لَا يَفِيدُهُمْ شَيْئًا، وَضَعْفُهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى قُوَّةِ اللَّهِ فَلَا تَخَافُوهُمْ، وَعِظَمُ كَيْدِ النَّسَاءِ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْنَا عَلَى أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْعَزِيزِ<sup>(١)</sup>، وَمَنْ كَيْدُهُ تَحْزِيهِ أَوْلِيَائِهِ الْكَفَرَةَ يَوْمَ بَدْرٍ وَخَابُوا وَهَرَبُوا، وَقَالَ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ.

١- أي في قوله تعالى في سورة يوسف ﴿إِنَّ كَيْدَهُنَّ عَظِيمٌ﴾.

﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّبَعَ وَلَا نُنْظِرُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٧﴾﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَاتِلْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾﴾

### أحوال الناس حين فرضية القتال

﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى﴾ المؤمنين ﴿الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ﴾ قال لهم النبي ﷺ ﴿كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ عن قتال الكفار في مكة حين أذاهم الكفار، كعبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود، وهو المقداد بن عمرو، وسعد بن أبي وقاص، وقدامة بن مظعون، وجماعة يؤذيهم المشركون في مكة، فيقولون: «يا رسول الله، لو أذنت لنا في القتال»، فيقول لهم: «كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ، ثُمَّ هَاجَرُوا» وأمروا بقتال المشركين وكرهوا ذلك بالطبع، لا عصياناً أو نفاقاً أو ردة ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وأدُّوا ما أمرتم به ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ في السنة الثانية، جواب لما محذوف أي كرهوه، وقيل هو

قوله:

﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ من لبيان الفريق الموضوع موضع الضمير، لحكمة التلويح إلى تميزهم بخشية الناس، كأنَّه قيل «فريق مغاير هم هؤلاء الذين قيل لهم كفوا» ويجوز أن يكون قوله: ﴿إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ﴾ الخ مراداً به المجموع، أعمُّ من الخاشين لقوله ﴿مِنْهُمْ﴾، على أنَّ من للتعبيض ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ يخشون قتال الناس الكفرة ﴿كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ كخشيتهم أو خشية غيرهم الله أن ينزل صاعقة، أو يرحمهم، أو يخسف بهم، أو ينزل عليهم طاعوناً ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ أي أو خشية أشدَّ خشية، فخشية تميز لأشد، فيكون أسند الخشية إلى الخشية أي خشية أشدَّ خشية، كقولهم: صومه أصوم من صومك، من المجاز العقلي.

وأشدُّ معطوف على الكاف إن كانت اسماً، أو على منعوت محذوف، ففتح أشدُّ نصب، أو معطوف على خشية فالفتح جر<sup>(١)</sup> أو المعطوف خشية وأشدُّ نعت، قدّم فكان حالاً أي خشية كائنة كخشية الله، أو خشية أشدَّ من خشية الله، وأو للتنويع أو بمعنى بل، وهما أولى من كونها لتخيير السامع أن يعبر بما شاء من الخشيتين، وقيل للإيهام.

﴿وَقَالُوا﴾ في قلوبهم أو مع ألسنتهم جزعاً من الموت لا ردة، أو عصياناً فلم يوبخوا أو قالوه سؤالاً عن الحكمة: ﴿رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا

١- أي علامة جره الفتحة النابتة عن الكسرة لا تغفل.

الْقِتَالِ ﴿الْآنَ؟﴾ ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ غير بعيد قبل موتنا، قيل لم يعطف قوله لولا الخ لئلا يتبادر أنهم قالوا مجموع الكلامين، يعطف الثاني على الأول، مع أنهم قالوا أحدهما تارة وآخر تارة، قلت: بل يتبادر ذلك بالعطف.

﴿قُلْ﴾ ترغيباً في القتال وثوابه، وعن الدنيا ﴿مَتَاعُ الدُّنْيَا﴾ تمتعها أو ما يتمتع به فيها ﴿قَلِيلٌ﴾ كمّية وزماناً ناقص بالنسبة إلى متاع الآخرة ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ متاعها ﴿خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ﴾ موجبات النار، وهي دائمة كثيرة الخير لا كدر فيها، قال ﷺ: «والله ما الدنيا في الآخرة إلاّ كما يجعل أحدكم إصبعه في اليم فلينظر بم يرجع»<sup>(١)</sup>، ويقال: «الدنيا جنّة الكافر وسجن المؤمن»<sup>(٢)</sup>. ﴿وَلَا تَظْلُمُونَ﴾ أي يوفر فيها الثواب لكم، ولا تظلمون بنقص من ثوابكم، ولا من آجالكم، ولا بزيادة في سيئاتكم ﴿فَتِيلًا﴾ مقدار ما يكون في شقّ النواة، أو ما يفتل بين الإصبعين ثمّ يلقي لحقارته، فلا ترغبوا عن ثواب الأعمال، ولا تحجموا عن القتال إذ لا يقرب أجلا عن وقته.

﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ في حضر أو سفر ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي

١ - تقدّم تخريجه في تفسير الآية ١٩٦ من سورة آل عمران.

٢ - رواه مسلم في كتاب الزهد والرقائق (٥٣) باب رقم ١ (٢٩٥٦). ورواه الترمذي في

كتاب الزهد (١١) باب ما جاء أنّ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، رقم ٢٤٢٦. من

حديث أبي هريرة.



بُرُوجٍ ﴿٧٧﴾ حصون، وأصل البرج البناء فوق القصر على طرفه أو وسطه، وهو من البرج بمعنى الظهور، والظهور يوجد في الكل، فالمراد بروج السماء الكوكبية، أو قصور في السماء الدنيا، أو البيوت التي فوق القصور ﴿مُشِيدَةً﴾ ﴿٧٨﴾ مقوّة بالجير، أو مرفوعة مطولة، فلا تخشوا الموت في القتال فإنّ الموت لأجله، فلا يؤخره ترك القتال، ومن قدر الله عزّ وجلّ له الموت بقتال لم يجد إلا أن يحضره ويموت في وقت موته وموضعه، ومن قدره الله عليه في غيره لم يجد أن يموت في القتال، ولا أن يموت في غير وقت موته ومكانه.

(قصص) وعن مجاهد: كان فيمن قبلكم امرأة لها أجير، فولدت جارية، فقالت لأجيرها: اقتبس لنا ناراً، فخرج فوجد بالباب رجلاً، فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة؟ قال: جارية، قال: أمّا إنّ هذه الجارية لا نموت حتّى تزني بمائة، ويتزوّجها أجيرها، ويكون موتها بالعنكبوت، فقال الأجير: في نفسه أنا لا أريد هذه، بعد أن تفجر بمائة، لأقتلنها، فأخذ شفرة فدخل فشقّ بطن الصبية، فخرج على عقبه وركب البحر، وخيط بطن الصبية فبرئت وشبّت، فكانت تزني فأنت ساحلا من سواحل البحر فأقامت عليه تزني، ولبث الرجل ما شاء الله، ثمّ قدم ذلك الساحل وله مال كثير، فقال لامرأة من أهل الساحل: اطلبي لي امرأة من القرية أتزوجها، فقالت: هاهنا امرأة من أجمل النساء ولكنها تفجر، فقال: ايتني بها، فأتها، فقالت: قد تركت الفجور وإن أراد تزوجته، فتزوجها الرجل، فوقع منه

موقعاً حسناً، فبينما هو يوماً عندها إذ أخبرها بأمره، فقالت: أنا تلك الجارية، فأرته الشقّ الذي في بطنها، فقالت: قد كنت أفجر فما أدري بمائة أو أقلّ أو أكثر، قال: فإنّ الرجل قال لي يكون موتها بعنكبوت، فبنى لها برجاً بالصحراء فشيّده، فبينما هي يوماً في ذلك البرج إذا عنكبوت في السقف، فقالت: هذا يقتلني، لا يقتله غيري، فحرّكه فسقط، فأتته فوضعت إبهام رجلها عليه فشدخته، وساح سمه بين ظفرها ولحم الإصبع فاسودّت رجلها فماتت، وعلى ذلك نزلت الآية، وهي ﴿أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾ والجملة من كلام الله عزّ وجلّ أي استثناءً أو من القول السابق، أي تسلط عليه قل من قوله تعالى: ﴿قل متاع الدنيا﴾ الخ، أو من القول السابق أو هي جواب لقولهم ﴿لولا أخرتنا﴾ وقوله ﴿قل متاع الدنيا قليل﴾ الخ جواب لقولهم ﴿لم كتب علينا القتال﴾.

﴿وإن تصبهم﴾ أي اليهود، ولو لم يجر لهم ذكر والدليل الحال، لأنّ اليهود قالوا: «نقصت ثمارنا وغلت أسعارنا حين قدم محمّد وأصحابه»، فنزلت الآية كما قال في أوائلهم: ﴿وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى﴾ (سورة الأعراف: ١٣١) الخ أو الضمير لليهود والمنافقين، ولو لم يجر لهم ذكر كذلك، إذ قحطوا حين قدم ﷺ المدينة، فالواضح أنّها نزلت فيهم وفي اليهود معاً، إذ تشاء موابه في القحط حين قدم المدينة، وقيل في ابن أبي ومن معه من المنافقين، إذ قالوا لوقعة أحد: ﴿لو كانوا عندنا ما ماتوا وما

﴿قَتَلُوا﴾ (سورة آل عمران: ١٥٦) ﴿حَسَنَةً﴾ نعمة، وأمّا الحسنة بمعنى الطاعة فلا يقال فيها أصابني، بل أصبتها لأنّ الإنسان يأتيها هو ولا تأتيه هي، ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وهو كلام حقّ إلاّ أنّهم أخطأوا في قولهم الذي ذكره بقوله:

﴿وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ بلية كنقص الثمار وغلاء الأسعار كما وقع عند هجرة النبي ﷺ وأصحابه، وأمّا السيئة بمعنى المعصية فيقال أصبتها لا أصابني لأنّ فاعلها هو يجيئها لا هي ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾، وتمّ الردّ عليهم عند قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، لأنّها من الله خلقاً لا منه، ولأنّها ليست من شؤمه ﷻ إذ لا شؤم له حاشاه، بل هو واسطة للبلاء بشؤمهم، وذلك كلّ ظاهر غاية الظهور، ولهذا قال الله تعالى بعد قوله ﴿قُلْ كُلٌّ﴾ من الحسنة والسيئة ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ خلقاً، والحسنة منه فضل، والسيئة بشؤم ذنوبهم ما نصّه ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ﴾ اليهود والمنافقين تعجب ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ قولاً يلقي إليهم، كأنّهم بهائم، ما قربوا من أن يفهموا فضلاً عن أن يتصفوا بأنّهم فاهمون، والإنسان إمّا فاهم وإمّا قريب من الفهم ثمّ فهم أو لم يفهم، وإمّا بعيد من الفهم ثمّ فهم أو لم يفهم، وهؤلاء بعدوا عن الفهم ولم يفهموا بعد.

(اصول الدين) أو الحديث ما نزل من القرآن أو كلام جاء من عند الله مطلقاً، أو الحديث صروف الدهر المنبئة بأنّ الله تعالى هو خالقها وليس المراد بالحسنة والسيئة فعل الطاعة والمعصية، فضلاً عن أن نستدل

بقوله ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ على أَنَّ أفعالنا خلق من الله، ولو كانت خلقاً لدلائل لا خلقاً لفاعلها، والجملة حال من هؤلاء.

﴿مَا أَصَابَكَ﴾ أيها الإنسان على الإطلاق أو يا محمد لفظاً، والمراد آحاد الأمة معنى، أو المراد هو ﷺ، لا لبيان حاله بل لتصوير حال الكفرة ﴿مِنْ حَسَنَةٍ﴾ نعمة ﴿فَمِنْ اللَّهِ﴾ فضلاً وخلقاً، إذا كان الإنسان لا يفي بشكر طاعة صدرت منه فكيف يفي بشكر تفضل؟ قال رسول الله ﷺ: «لا أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى» قيل: «ولا أنت؟» قال: «ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله برحمته»<sup>(١)</sup>.

﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾ بلية ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ تسبباً لها بمعصيتك، وانتقم الله منك بها، ومن الله خلقاً كما قال: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قالت عائشة رضي الله عنها: «ما من مسلم يصيبه وَصَبٌ - أي مرض - ولا نَصَبٌ - أي تعب -، حتّى الشوكة يُشَاكُهَا، وحتّى انقطاع شسع نعله، إلّا بذنب وما يعفو الله أكثر»<sup>(٢)</sup> ومعنى الشوكة إصابة الشوك له لا نفس النبات، لأنّها قالت: يشاكها لا يشاك بها، ولعطف المعنى وهو انقطاع، والشسع سير النعل: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ (سورة الشورى: ٢٨) وعنه ﷺ: «لا يصيب عبداً نكبة فما فوقها أو ما دونها إلّا

١- رواه البخاري في كتاب المرضى (١٩) باب نهى تمّي المريض الموت، رقم ٥٣٤٩.

٢- رواه الهندي في الكثر، ج ٣/ص ٣٤١، رقم ٦٨٤٨. من حديث أبي هريرة.

بذنّب وما يعفو الله عنه أكثر»<sup>(١)</sup>، وعن ابن عباس: «ما كان من نكبة فبذنّبك، وأنا قدرت ذلك عليك».

﴿وَأَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿لِلنَّاسِ﴾ كلّهم أي إلى الناس أو اللام على ظاهرها لأنّه ﷺ نافع لهم ﴿رَسُولًا﴾ حال مؤكدة أو مصدر مؤكد، بمعنى إرسالاً أو وصف بمعنى المصدر، وإن علق برسولاً فالتقديم للحصر، أي رسولاً إلى كلّ الناس العرب والعجم لا إلى العرب خاصّة ﴿وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا﴾ على رسالتك بنصب المعجزات لك عليهم، وبإنزال النصّ على رسالتك وعلى صدقك، وتكذيب الناس لك.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْ جَدُوا فِيهِ إِخْلَاقًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾

طاعة الرسول طاعة لله، وتدبّر القراءان

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ لأنّه يقول عن الله عزّ وجلّ،

١- رواه الترمذي في كتاب التفسير تفسير سورة حم عسق، رقم ٣٢٤٩. ورواه الهندي في

الكنز، ج ٣/ص ٣٣٢، رقم ٦٨٠٧. من حديث أبي موسى الأشعري.

وما يقول باجتهاد على فرض أنه يجتهد، فإن الله أباحه له فطاعته فيه طاعة لله ﴿وَمَنْ تَوَلَّى﴾ عن طاعته كما يناسب الظاهر وهو لفظ الرسول، فإن الظاهر من قبيل الغيبة، أو مَنْ تَوَلَّى عن طاعتك على طريق الالتفات، ويدل له التعليل النائب عن الجواب، والتقدير فلا يهمنك أمره، أو تعاقب بذنبه، وقيل: المراد جنس الرسل فيدخل ﷺ بالأولى، ويرده أو يضعفه تخصيصه بالخطاب في قوله تعالى ﴿فَمَا﴾ أي لأننا ما ﴿أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ ضامناً لصلاحهم، بل أرسلناك مبلغاً ونذيراً، وإلينا جزاؤهم؛ ومعنى الآية مِمَّا يَصْحُ قبل نزول القتال وبعده، فلا حاجة إلى دعوى نسخها بآية القتال.

(سبب النزول) قال ﷺ: «من أحبني فقد أحب الله، ومن أطاعني فقد أطاع الله»<sup>(١)</sup> فقال المنافقون: «قارف الشرك وهو ينهى عنه، أراد أن تتخذه رباً كما اتخذت النصراني عيسى رباً» فنزلت الآية ﴿مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ﴾ تصديقاً له وتكذيباً لهم.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي المنافقون عندك، وقيل المؤمنون الذين يخشون الناس كخشية الله ﴿طَاعَةً﴾ أمرنا طاعة، أو حقل طاعة، أو مناً طاعة أو علينا ﴿فَإِذَا بَرَزُوا﴾ ظهروا بالخروج ﴿مِنْ عِنْدِكَ طَائِفَةٌ﴾ هي رؤسائهم ﴿مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ هي من الطاعة لك، أو غير الذي تقول أنت يا

١- تقدّم تخريج الشطر الثاني من هذا الحديث في تفسير الآية ٥٩ من هذه السورة.

محمد لهم، من أمر الدين، أي دبرته ليلاً وقت البيات ليصفوا رأيهم ويجتمع، أو في بيت بناء أو سووه كما يسوَّى البناء بيتاً، أو بيت نظم يقال: بيت شعراً أي دبره، وهم حين كانوا عندك على غير الذي تقول قبل البروز أيضاً، لكن بعد البروز جدّدوا له وثوقاً لمخالفة ظاهره له حين كانوا عندك، أو جدّدوا أمراً آخر مقوياً له ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ﴾ في صحفهم أو فيما يوحي إليك ﴿مَا يُبَيِّنُونَ﴾ ليجازيهم به، وليخبرك به.

﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ لا تشغل بالك بهم، ولا تضق ولا تفضحهم بل اصفح عنهم، ولا تعاتبهم ليستقيم أمر الإسلام ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في الأمور كلّها ومنها أمرهم، وهو من أعظمها ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يكفيك شأنهم وشأن غيرهم.

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أيشكون فلا يتدبّرون؟ أو أيعرضون فلا يتدبّرون؟ والتدبّر النظر في دبر الأمر أي عاقبته، ويستعمل في مطلق النظر في حقيقته وأجزائه، أو سابقه أو لاحقه وأسبابه، والمُرَاد أفلا يكتسبون معرفة عاقبته، وهي ما ترجع إليه ألفاظه من المعاني، والاستفهام بمعنى الأمر كقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ﴾ (سورة المائدة: ٧٤) أو تويخ وإنكار بصحّة حالهم والمصدق واحد، ولو تدبروا لعلّموا أنَّ الله شهد له، وأنّه لا شبهة في شهادته تعالى له، وذلك جواب لما يقال من أين يعلم أنّه تعالى شهد له ﷻ؟

﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾ كما قالوا: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ وكما

قالوا: ﴿يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾، ﴿لَوْ جَدُّوْا فِيهِ إِخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ بأن يكون بعضه فصيحاً وبعضه غير فصيح، أو بعضه صدقاً وبعضه كذباً، وبعضه تسهل معارضته، وبعضه تصعب معارضته، وبعضه يقبله العقل السليم، وبعضه ينكره.

وأفصح الفصحاء إذا طال كلامه توجد في بعضه ركة، ولا أقل من أن تتفاوت فصاحته، والقرآن كله على نهج واحد من الفصاحة، ولا تخالف بين ﴿لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ﴾ (سورة الرحمن: ٣٨) و﴿لَنَسْأَلَنَّهُمْ﴾ (سورة الحجر: ٩٢) لأنَّ المعنى يسأل في موطن دون آخر، أو لا يسأل استفهاماً ويسأل توبيخاً، ولا بين ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (سورة القيامة: ٢٢) و﴿لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ﴾ (سورة الانعام: ١٠٣) لأنَّ المعنى ناظرة إلى رحمته، ولا بين ﴿حَيَّةٌ﴾ و﴿جَانٌ﴾ و﴿ثَعْبَانٌ﴾<sup>(١)</sup> فإنَّها في العظم كالثعبان، وفي الخفة كالجان، وفي الخبث كالحية، وغير ذلك من التأويل، ولا في النسخ لأنَّ المنسوخ موقوف لوقته عند الله لمصلحة، كنفع دواء في وقت وغيره في آخر ونفعه لنوع وغيره لنوع، والحمد لله الذي أنعم علينا بإدراك تطابق آيات القرآن وتجاوبها كلها ممَّا أشكل لبادئ الرأي.

١- في سورة طه ١٩٠، وسورة النمل ١٠، وسورة الشعراء ٣١.



﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ، وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَدِيطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ۝٨٣﴾

### إذاعة الأخبار من غير اعتماد على مصدر صحيح

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ﴾ أي المنافقين وضعفاء المؤمنين ﴿أَمْرٌ﴾ عن سرايا النبي ﷺ ﴿مِنَ الْأَمْنِ﴾ بالنصر والغنيمة أو الفتح ﴿أَوْ الْخَوْفِ﴾ بالهزيمة ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ بالأمر، أو بأحد من الأمن أو الخوف شهروه، فإن كان الخير قصده المنافقون بإذاعته مראה للمسلمين، والتملق إليهم بإظهار أنهم أحبوا لهم الخير، وإن كان الشر قصدوا بإذاعته تقوية قلوب المشركين وأصحابهم، وقد وافق ما في قلوبهم من حب الشر للمسلمين ويضعف أن يقال إنهم يذيعون الخير ليحدد المشركون أمرهم فيكونوا غالبين بعد أن كانوا مغلوبين، وفي إذاعة الشر كسر قلوب المؤمنين وتقوية قلوب المشركين، ويجوز عود هاء "به" إلى الخوف، فهم يذيعون أمر الخوف ولو جاء الأمن كذباً منهم وتوغلاً في الشر.

وأما ضعفاء المؤمنين فلا يقصدون بإذاعته سوءاً بل شوقاً للخير، وتحذراً من الشر، كما كان هؤلاء الضعفاء يذيعون ما أخبرهم به رسول الله ﷺ من وعد الله له بالظفر تخويفاً للمؤمنين من الكفرة

وإيذاء لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وللمؤمنين، ولو لم يكن ذلك قصدا لهم، وكان هؤلاء الضعفاء يذيعون ما سمعوا من المنافقين على جند رسول الله ﷺ، وفي ذلك كله مفسدة وفي مسلم عنه ﷺ: «كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع»<sup>(١)</sup>

﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ أي ذلك الأمر وسكتوا عنه، وقالوا: نسكت حتى نعلم أهو مما يذاع ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي رأيه ﴿وَأِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أي رأيهم وهم كبار الصحابة الباصرون بالأمر، كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي والعباس وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام، حتى يسمعه من الرسول وأولي الأمر، أو هم الأمراء على القتال والولاية ﴿لَعَلِمَهُ﴾ هل هو مما يذاع ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي يستنبطونه من الرسول، وأولي الأمر، أي يحصل لهم علمه منهم، أو لعلمه من النبي وأولي الأمر هؤلاء الذين يستنبطونه، أو لعلمه من النبي وأولي الأمر هؤلاء الضعفاء والمنافقون حال كونهم من جملة المؤمنين، تحقيقاً في الضعفاء وبحسب الظاهر في المنافقين. (لغة) وأصل الاستنباط إخراج النبط، وهو أول ماء البئر، وسمي قوم في البطائح بين العراقيين نبطاً لأنهم يستخرجون المياه من الأرض. ومن للابتداء أو للبيان، ويجوز أن تكون للتبويض أو للتجريد كقولك: رأيت من زيد أسداً، وهي راجعة إلى الابتداء.

١ - رواه مسلم في الملقمة (٣) باب النهي عن الحديث بكل ما سمع، رقم ٥ (٥). من حديث أبي

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بإرسال الرّسول وإنزال القرآن، أو فضله بالإسلام ورحمته بالقرآن، أو فضله بإرسال الرّسول والقرآن ورحمته بالتوفيق، أو فضله نصره ورحمته معونته، واختاره أبو مسلم والخطاب لضعفاء المؤمنين، أو للمؤمنين، أو للناس والمُراد المجموع، لأنّ ذلك ليس رحمة وفضلاً للشقيّ إلاّ أن يعتبر أنّ ذلك رحمة وفضل له فضيعة، ﴿لَا تَتَّبِعُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فإنّ القليل لم يتّبعه، ولو لم يكن القرآن والرسول وهم من كان على دين عيسى ولم يغيره، كقس بن ساعدة مِمَّنْ آمن قبل البعثة، ومنهم قيل البراء وأبو ذر، واختلفوا في ورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو، وأمّية بن أبي الصلت، أو المُراد إلاّ أتباعاً قليلاً، أو المراد من لم يبلغ فالاستثناء منقطع لأنّه لم يدخل في الخطاب، أو استثناء من واو أذاعوا، أو فاعل علم، أو وأوجدوا أو الخطاب للناس كلّهم والقليل أمّة محمد ﷺ. ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ ٨٤

### التحريض على الجهاد

﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أعداء الله أداءً للفرض الواجب عليك وقصد الثواب، قيل الآية متعلّقة بقوله ﴿ومن يقاتل في سبيل الله﴾ وقيل بقوله عزّ وجلّ ﴿وما لكم لا تقاتلون﴾ الخ، قال الصديق: «أقاتل أهل الردّة وحدي

ولو خالفتني يميني لقاتلتها بشمالي»، ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ إِلَّا فَعَلَ  
نَفْسَكَ، لَا يَضُرُّكَ مَخَالَفَتُهُمْ بِتَرْكِهِمُ الْجِهَادَ، فَاللَّهُ نَاصِرُكَ.

(سبب النزول) نزلت في شأن بدر الصغرى الموعود من يوم أحد  
إلى ذي القعدة من قابل إذ دعا الصحابة إليها فما ذهب معه قيل إلا سبعون  
رجلا، وصل بدرًا فرجحوا في سوق ولم يجئ أبو سفيان فعيب، فأنشأ غزوة  
الأحزاب من قابل، وهي آخر غزو المشركين إليه، وتقدم أن الراجح أنه  
خرج في ألف وخمس مائة من أصحابه وعشرة أفراس، واستخلف على  
المدينة عبد الله بن رواحة، وأقاموا ثمان ليال يسدر ينتظرون أبا سفيان  
﴿وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أزل حرضهم وهو ما لا خير فيه، والمراد الحث،  
أي عليك تحريضهم على القتال لا إثم مخالفتهم.

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِيَ﴾ عَنْهُمْ ﴿بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أَبِي سَفْيَانَ  
وغيره من المشركين، وقد رجعوا عن بدر الصغرى بعد بدء الخروج إليها،  
وذلك كفهم، وأسلم أبو سفيان عند الفتح. ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ  
تَنْكِيلًا﴾ تعذيبًا من قريش، والبأس أعمُّ من العذاب، أو البأس الصولة أو  
الشدة والقوة، وفي ذلك تهديد لمن لم يتبعه ﷺ.

ولما حرض ﷺ المؤمنين على الخروج إلى بدر الصغرى لم يجد بعضهم  
أهبة فيشفع له غيره إلى من يعينه، فهذه الشفاعة الحسنة، ووجد بعضهم أهبة  
فشفع له بعض المنافقين في التخلف فهذه الشفاعة السيئة، فذلك قوله تعالى:

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا ﴿٨٥﴾ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فُحِّيًا أَيْحَسَنَ مِنْهَا أَوْرُدُوهَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُجَمِّعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾﴾

### الشفاعة الحسنة ومرتد التحية وإثبات البعث والتوحيد

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا﴾ الخ وهو ثواب الشفاعة الحسنة، والتسبب إلى الخير الواقع بها، من دفع ضرر أو جلب نفع لوجه الله عز وجل، أو مقدار من الثواب بسببها، والتعبير بالنصيب في الحسنة وبالكفل في السيئة تفنن، والمعنى واحد.

(لغة) وقيل الكفل غلب في الشر، وقل في الخير كقوله تعالى ﴿يُؤْتِيكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ (سورة الحديد: ٢٧)، فخصَّ بالسيئة هرباً من التكرير وللتطرية، وبهذا يجاب في رد ابن هشام في المسائل السفرية على من قال الكفل في الشر، بأن يقال مراد قائله الغلبة، وقيل: النصيب يشمل الزيادة والكفل المساوي، والشفع ضد الوتر، فمن ذلك ضم الدافع أو الجالب نفسه إلى ذي الحاجة، ومنه ضم الجار نفسه إلى المشتري في الشراء،

«وَالْجَارُ أَحَقُّ بِصِقْبِهِ»<sup>(١)</sup>، والنصيب في القليل والكثير والكفل في المثل، فاختير في جانب السيئة ﴿مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِي إِلَّا مِثْلُهَا﴾ (سورة الانعام: ١٦١) ويعترض بقوله ﴿يُوتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ لأنه فيه بمعنى الأكثر لا المساوي، فإنَّ الحسنة بعشر قال ﷺ: «مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ الْمُؤْمِنِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ اسْتَجِيبَ لَهُ، وَقَالَ الْمَلِكُ آمِينَ، وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ»<sup>(٢)</sup>.

﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ مقدار من الذنب مساو لها، والمعين على الشيء والدال عليه كفاعله، أو مقدار من الذنب بسببها، ودخل في الشفاعة الحسنة الدعاء للمسلم، فإنه شفاعته إلى الله، وفي الشفاعة السيئة الدعاء لمن لا يستحقُّ بالسوء، لأنه شفاعته إلى الشيطان، كما قيل: المراد بالشفاعة السيئة دعاء اليهود على المسلمين بالسوء، وقيل إطلاق الشفاعة في سوء مشاكلة وأصلها في الخير وليس كذلك، لأنَّ الشفع ضدَّ الوثر، نعم كثر في الخير، وقيل الشفاعة السيئة النميمة، وقيل من يشفع كفره بقتال المؤمنين [أي يضم ويجمع إلى كفره قتال المؤمنين] قال ﷺ: «مَنْ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي مُلْكِهِ، وَمَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ

١- رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٢٣) باب فضل الدعاء للمسلمين

بظهر الغيب، رقم ٨٧. من حديث أبي الدرداء.

٢- رواه أحمد في مسنده، ج ٩/ص ٢٣٠. رقم ٢٣٩٣٢. من حديث أبي رافع.

كان في سخط الله حتى ينزع»<sup>(١)</sup> وتجاوز الشفاعة من الحدود إلى الدية.  
 ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا﴾ قادراً أو شهيداً أو حافظاً، وأصله  
 من القوت لأنه يُقَوِّي البدن، ويأوّه عن واه، وقيل معناه المجازي.

(فقه) ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ﴾ جائزة شرعاً، سلام أو غيره، واختار  
 النبي ﷺ: «السلام عليكم» وجعله سنة مؤكدة عند الملاقاة، وقيل واجبة،  
 وأما عند دخول بيوت غيركم فالسلام واجب بنص القرآن، وقال  
 الجمهور: المراد إذا حييتم بلفظ من ألفاظ السلام، مثل السلام عليكم،  
 وسلام عليكم، وعليكم السلام، وعليكم سلام، وعليك وعليكما،  
 وعليكن، لجواز الجمع والتذكير ولو مع المفرد المؤنث لقصد الملائكة،  
 والسلام عليكم ورحمة الله، وينبغي الجمع في الفرد والاثنين ليعم الملائكة  
 بقصده، فيحيوا، ودعائهم لا يرد.

(صرف) والتحية تفعلة أصله تحية بإسكان الحاء، وكسر الياء  
 الأولى وفتح الثانية، نقلت كسرتها للحاء وأدغمت في الثانية، وأصل هذا  
 تحيّي بوزن تعليم وتقديس، حذفت الياء الثانية وبقيت الأولى والثالثة،  
 وعوّضت التاء عنها، وأصل معناه دعاء ببقاء الحياة، ثم جعل دعاء بالخير،  
 وكل خير معه حياة، وقيل المراد العطية - وهو قول قديم الشافعي، وما له

١- رواه أحمد في مسنده، ج ٢/ص ٢٥٤. رقم ٥٣٨٤. ورواه الهندي في الكتر، ج ٦٢، رقم

٤٣٩٤٦. من حديث ابن عمر.

(فقه) ولا يسلم على مشتغل بالخطبة أو القراءة أو الحساب أو غير ذلك، ولا من في الحَمَام، وقيل إن كان بلا إزار وفي قضاء حاجة الإنسان أو في معصية، والسنة السَّلام في المسجد كما ذكر الربيع والبخاري أنَّ الناس سَلَّمُوا على رسول الله ﷺ في المسجد ولم ينههم، ويرد عليهم السَّلام، وكثر ذلك، والحمد لله، أما من رأته يصلي أو يقرأ أو يذكر الله في المسجد فذلك لا يسلم عليه لأجل إشتغاله، ومن لم تر منه ذلك فسلم عليه ولو احتمل أنه في ذكر أو قراءة، كما يسلم الصحابة على النبي ﷺ، كان وحده أو مع الناس.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ نزلت الآية في منكري البعث، أي لِيَجْمَعَنَّكُمْ بالموت، لا يزال يجمعكم به إلى يوم القيامة، والبرزخ من يومها، ويوم قيامة كلِّ أحد يوم موته، وأما أن يجعل يوم القيامة غاية للجمع من القبور فلا يصحُّ، لأنَّ الزمان والمكان لا يكون أحدهما مبدأ للآخر والآخر غاية له، بل غاية الزمان ومبدؤه الزمان، وغاية المكان ومبدؤه المكان، أو إلى بمعنى في، أي لِيَجْمَعَنَّكُمْ من قبوركم في يوم القيامة.

(لغة) والقيامة قيام الناس من قبورهم أو قيامهم في الموقف للحساب وعدى الجمع بإلى تضميناً له معنى الحشر، والحشر فيه معنى السوق والاضطرار وليس هذا المعنى ملحوظاً في الجمع.



﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي في يوم القيامة، أو في الجمع المفهوم من ليجمعنكم  
﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ لا أصدق منه ولا مساوي، ومثل هذه  
العبارة تستعمل في نفي المساواة مع نفي الزيادة.

(سبب النزول) ولما رجع عبد الله بن أبي وأصحابه الذين  
خرجوا إلى أحد مع رسول الله ﷺ، عنه خذلاناً له وغضباً من عدم قبوله  
رأيه في عدم الخروج إلى أحد، اختلف المسلمون فقال فريق: «اقتلهم يا  
رسول الله فما رجعوا إلا لكفرهم»، وفريق: «لا تقتلهم لنطقهم  
بالشهادتين»، والعتاب لهد الفريق، وآمن قوم ولم يهاجروا، وآمن آخرون  
وهاجروا من محلهم، ثم رجعوا شوقاً إليه وكرهية للمدينة، وهاجر آخرون  
فاستأذنه ﷺ أن يخرجوا للبدو، فارتحلوا مرحلة بعد مرحلة حتى التحقوا  
بالمشركين، وهاجر قوم ثم ارتدوا وزعموا أنهم يرجعون إلى مكة ليرجعوا  
بأموالهم وبضائعهم، فقتلهم فنزل في ذلك كله قوله تعالى:

﴿قَالَ كُفُّوا فِي الْمُنَافِقِينَ فَتَنَيْنَ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ  
أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۝ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ  
سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ  
وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ  
إِلَىٰ قَوْمِهِمْ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يُغْلَبُوا

قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ  
السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩١﴾ سَيَجِدُونَ عَآخِرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا  
قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَّارَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنِ لَّيَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكُفُّوْا  
أَيْدِيَهُمْ فَنُدْوُهُمْ وَأَفْئُلُهُمْ حَيْثُ تَفْقَهُمُوهُمْ وَأَوَّلِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا  
مُّبِينًا ﴿٩١﴾

أوصاف المنافقين ومراوغتهم ومحاولتهم تكفير المسلمين

### وكيفية معاملتهم

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ طائفتين حال ولو جامداً، لأنَّ معناه متفرقين، وصاحب الحال الكاف، وناصبه لكم، أو متعلقه، وليس المراد بالمنافقين العَرَبِيِّين الذين أغاروا على السرح، ومثلوا براعيه، «يسار» قطعوا يديه ورجليه وعرزوا الشوك في لسانه وفي عينيه، لأنَّه ﷺ قتلهم وفعل بهم ما فعلوا، ولا خلاف للمؤمنين فيهم ولا أمر المؤمنون بمعاملتهم، ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ﴾ قلبهم كما يقلب عليٌّ لسافلٍ، وكما يقلب الطعام رجيعاً، عن القتال معك وعن الخير، و إلى إظهار أماره كفرهم بعد اجتهداهم في كتمها، لا إلى القتل والسي لأنَّهم لم يُفعلوا بهم، والجملة حال من كاف لكم أو من المنافقين ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ من المعاصي، أو بكسبهم.

﴿أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ توبيخ لهم، وإنكار عليهم على

إرادتهم توفيق من أضله الله، أو على عده من المهتدين، والمُرَاد بِمَنْ المعهودون، أو العموم فيدخل المعهودون بالأولى، وهو حسن لا باطل كما قيل ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الهدى، هذا يضعف ما مرَّ من تفسير الهدى بالعد من المهتدين.

﴿وَدُّوا لَوْ﴾ لو مصدرية، ولا داعي إلى جعلها شرطية وتقدير جوابها هكذا: لسرهم ذلك، ﴿تَكْفُرُونَ﴾ تمنوا كفركم، ﴿كَمَا كَفَرُوا﴾ مثل كفرهم، ﴿فَتَكُونُونَ﴾ أنتم وهم ﴿سَوَاءٌ﴾ مستويين في حصول الضلال، ولو تفاوت كثرة وقلة، وعظماً وصِغَرًا ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾ إلى الله ورسوله ﷺ، إيماناً ورغبة في نشر دين الله والجهاد ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لا لغرض دنيوي، كتزوج امرأة وطمع في مال أو جاه.

(فقه) وبعد فتح مكة نسخ وجوب الهجرة، قال ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية»<sup>(١)</sup>، وعنه ﷺ: «المهاجر من هجر ما نهى الله»<sup>(٢)</sup>، وهذه الهجرة لا يدخلها النسخ، وقال ﷺ: «أنا بريء من كل

١- رواه مسلم في كتاب الإمارة (٢٠) باب المبايعة بعد فتح مكة، رقم ٨٦ (١٨٦٩). من حديث عائشة. ورواه النسائي في كتاب البيعة (١٥) باب ذكر الاختلاف في انقطاع الهجرة، رقم ٤١٨١. من حديث ابن عباس.

٢- رواه الهندي في الكنز، ج ١٦/ص ٦٥٦، رقم ٤٦٢٦١. بلفظ: «من هجر السوء» مكان «ما نهى الله». من حديث ابن عمر.

مسلم أقام بين ظهرائي المشركين»<sup>(١)</sup> وهذا أيضاً منسوخ بفتح مكّة، إلا أن يذهب إليهم ويقيم فيهم، أو كان بلدهم بلده ولم يصل إلى إقامة دينه معهم، وإن كان بلده ووصل إلى إقامة دينه لم يلزمه الخروج بعد فتحها، والهجرة ثلاث: الأولى مفارقة دار الشرك إلى دار الإسلام رغبة فيه، الثانية ترك المنهيات، الثالثة الخروج للقتال، وتحتمله الآية بأن يقال: نزلت فيمن رجع يوم أحد.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أعرضوا عن الهجرة في سبيل الله، ﴿فَخُذُوهُمْ﴾ أسرى وأنتم مخيرون في الأسرى، ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ وقد رتب عليهم في الحل والحرم، فإنه لا ينفعهم الإيمان مع البقاء في مكّة أو غيرها، قبل نسخ الهجرة، فهم كسائر المشركين، بخلاف منافقي المدينة، ومن هاجر ووافق فإنه يكتفى منه بكلمة الشهادة الظاهرة منهم، ولو تبين أن هجرته لغرض دنيوي، فهذا تحقيق المقام لا ما تجده في الكتب، وقيل المراد هنا خصوص القتل والأخذ مقدّمة له، وليس كذلك، فإنّ الأكثر القتل بلا قبض على المقتول.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا﴾ تحبونه ويلي أمركم وتلون أمره، ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ تنتصرون به على أعدائكم، ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ يلجأون ﴿إِلَىٰ

١- رواه أبو داود في كتاب الجهاد، باب النهي عن قتل من اعتهم بالسجود، رقم ٢٦٤٥.

من حديث جرير بن عبد الله.

قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ﴿١﴾ عهد فلا تقتلوههم، ولا تأسروهم كما لا تفعلون ذلك بالقوم الذين بينكم وبينهم ميثاق، إذ هؤلاء مثلهم لالتجائهم إليهم، فهم في أمانكم بتوسط القوم، ولو التجأوا إليهم بلا أمر لكم في شأنهم، ولا سيما إن كان بأمر.

كما روي أنَّ القوم المذكورين هم الأسلميُّون، وإنَّه كان ﷺ وقت خروجه إلى مكة وادع هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه، ولا يعين عليه، وعلى أنَّ من وصل إلى هلال ولجأ إليه فله من الجوار ما لِهلال، وروي أنَّ سراقه طلب ذلك لقومه فأمر خالداً أن يمشي مع سراقه إليهم بذلك، فكان لهم ذلك، وقيل: القوم بنو خديمة بن عامر، وقيل: القوم بنو بكر بن زيد، وقيل خزاعة فيقال هؤلاء كلهم.

﴿أَوْجَاءُكُمْ﴾ أو للتنوع والعطف على يصلون، لا على بينكم وبينهم ميثاق، لأنَّه ليس المراد يصلون إلى قوم حصرت صدورهم ﴿حَصَرَتْ﴾ انقبضت الجملة حال من الواو على تقدير قد، وأجيزت الحالية بدون تقدير، ويدلُّ للحالية قراءة حصرةً وحصرات وحاصرات بالنصب والتنوين، ﴿صُدُّورُهُمْ﴾ أن يُقَاتِلُكُمْ، عن أن يقاتلوكم، لقذف الرعب فيهم، ولأنَّهم عاهدوكم أن لا يقاتلوكم ﴿أَوْ يُقَاتِلُوا﴾ وعن أن يقاتلوا، أو لأن يقاتلوا أو كراهة أن يقاتلوا ﴿قَوْمَهُمْ﴾ لأنَّهم على دين قومهم.

وهم بنو مذلب عاهدوا رسول الله ﷺ أن لا يقاتلوه وعاهدوا قريشاً أن لا يقاتلوه، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن يُقَوِّي قلوبهم عليكم

فلا يهابوكم، ﴿فَلَقَاتِلُوهُمْ﴾ فلا تقاتلوهم، ونسخ بآية السيف واللام جوابية للعطف على جواب لو، وفيها تلويح بأن مدخولها جواب مستقل.  
 ﴿فَإِنْ اعْتَرَفُواكُمْ﴾ لم يعرضوا لكم، ﴿فَلَمْ يُقَاتِلُواكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ الصلح ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ بالقتل والسي والغنم، وذلك منسوخ بآية السيف سواء أطلبوا الصلح ولم يعقد لهم أو طلبوه وعقد لهم، فأولى لا يكون عليهم سبيلاً، وبعد النسخ يكون بأن يبطل عقد العهد لهم.

﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ﴾ هم أسد وغطفان وبنو عبد الدار، كانوا حول المدينة تكلموا بالإسلام نفاقاً ورياء يقول لهم قومهم: بم آمتم؟ فيقولون: بهذا القرد والعقر والخنفساء، وإذا لقوا الصحابة قالوا: إننا على دينكم، والسين للاستقبال، لأنهم لم يطلعوا عليهم إلا بعد نزول قوله تعالى ﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ﴾ فلا حاجة إلى أن يقال هي للاستمرار أو للاستقبال في استمرار الفعل لا في ابتدائه، وقيل: الآية في المنافقين، ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا دِينَكُمْ﴾ لا يخافوا من قتالكم بإظهار الإسلام لكم ﴿وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ بالكفر المتحقق في قلوبهم، ﴿كُلَّ مَا رَدُّوا﴾ طلبهم المشركون بقتال المؤمنين وعبادة الأصنام، ﴿إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ قتال المسلمين أو الشرك ﴿أُرْكِسُوا﴾ قلبوا أقبح قلب، كقلب على الرأس لا ما دونه، كرد لجانب أو وراء ﴿فِيهَا﴾ أركسهم الله فيها بالخذلان والشیطان بالوسوسة.

﴿فَإِنْ لَّمْ يَغْتَرْ لَكُمْ﴾ لم يتركوا التعرض لكم بسوء، كإعانة العدو ودلالته على ما يضركم ومده. عمال ﴿وَيُلْقُوا﴾ لم يلقوا ﴿إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا﴾ ولم يكفوا ﴿أَيْدِيَهُمْ﴾ عن قتالكم ﴿فَخَذُوهُمْ﴾ بالأسر والسبي والغنم ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أدر كموهم ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ تسلطاً بإغرائنا لكم عليهم، وتقويتنا لكم ﴿مُبِينًا﴾ ظاهراً إن باشرتم قتالهم أو حجة ظاهرة، حيث علقنا قتالكم إياهم وسبيهم وغنمهم وأسرهم بالغدر إن صدر منهم.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٩٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ٩٣﴾

### جزاء القتل الخطأ والقتل العمد

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾ ما ثبت له شرعاً ولا عقلاً، وإذا كان كذلك فما ينبغي له ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ موحداً ولا ذمياً، أو معاهداً أو مستجاراً أو من

لم يُدْعَ إلى الإسلام بغير حقٍّ، أمّا إذ كان بحقٍّ كما إذا قتل لقتله من يقتل به، أو لقطع الطريق أو لبغية أو رجم لإحصانه مع الزنى أو نحو ذلك فحق ﴿إِلَّا خَطَأً﴾ إِلَّا قَتَلَ خَطِئاً أو خَاطِئاً أو للخطأ أو لكن الخطأ إن وقع، فعليه التحرير أو الصوم، والخطأ الفعل مع عدم القصد إليه أو إلى الشخص، أو لا يقصد به القتل في المعتاد كضرب بيد أو عصاً، أو لا يقصد به محذور كضربة إلى صيد وقعت على غيره، وكرمي مسلم في صف الكفار بلا علم به، وقد حضر معهم أسيراً وليس يُقاتل، وقتل طفل أو مجنون لغيره، وقائم وساقط على غيره، وسكران حيث يعذر في سكره.

(سبب النزول) والآية في عياش بن أبي ربيعة المخزومي أخي أبي جهل لأمه، إذ قتل الحرث بن زيد في طريقه، ولم يدر أنه أسلم، وبسط ذلك أن عياشاً أسلم وحلفت أمه لا يظلمها سقف حتى تراه، فأخذ أبو جهل، والحرث بن هشام من المدينة لئلا يراه بعهد موثق أن يخلياه بعد، فجلدها في الطريق مائة، وأعانهما رجل من كنانة فحلف عياش أن يقتله، وقتله بعد إسلامه ولم يدر عياش بإسلامه.

﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا﴾ موحداً ويلتحق به الذمي ومن قتل قبل دعاء إلى الإسلام أو مستجاراً أو معاهداً ﴿خَطَأً﴾ ومثله شبه العمد، وهو كالخطأ في العاقلة والأجل، وقد يدخل [أي شبه العمد] في الخطأ وهو الضرب بما لا يقتل غالباً عمداً بلا قصد قتل ﴿فَتَحْرِيرٌ﴾ فعليه تحرير، أو فالواجب عليه تحرير، أو وجب عليه تحرير وهو جعله حراً ﴿رَقَبَةً﴾ أمة أو عبد ﴿مُؤْمِنَةً﴾



وأجاز بعض غير المؤمنة، وترده الآية، كما زعم بعض أنه يجزي إعتاق كتابي صغير، أو مجوسي كبير، وتسمية الإنسان رقبة تسمية بالجزء، وقد صار ذلك حقيقة عرفية، كما يعبر عنه بالوجه، وكما يعبر عن المركوب بالرأس والظهر ﴿وَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ ورثته.

(فقه) والدية مصدر وَدَى كَوَدَى عِدَّة، ثم أطلق على المال المأخوذ في القتل وما دونه من الجناية في البدن، وإنما كان المعنى أنَّ عليه الدية مع أنَّها على عاقلته لأنه يجمعها منها، ولكن لا يعطي معهم على ما في الفروع، وفي قول يعطي منابه ولا يجمعها، ولأنَّه السبب، وإن شئت فلا تقدر لفظ عليه، بل قل فالواجب تحرير رقبة مؤمنة، أي في ماله؛ ودية مسلمة إلى أهله أي على العاقلة.

وتخلص منها ديون القتيل ووصيته، أو ترد للثلث والباقي للورثة كميراثهم حتى الأزواج والكلاليون، وكذلك في العمد، قال الضحاك بن سفيان الكلابي كتب إلي رسول الله ﷺ: «يأمرني أن أورث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها»، وقال أبو محمد: لا تأخذ الزوجة من دية زوجها المقتول عمداً، ولا تعقل العاقلة إلا الخطأ، وإن لم تكن العاقلة فبيت المال، وإن لم يكن فالقاتل، وقيل لا تقضي الديون والوصية من الدية، بل هي للورثة وليس كذلك، وتجزي الرقبة ولو غير بالغة، فيقوم بما لا بد لها منه حتى تبلغ، وقيل لا يجزي عتق الصبي أو الصبية.

﴿إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾ يتصدَّقوا بترك الدية أو بعضها والاستثناء منقطع،

أي لكن تصدقهم خير لهم، وأما أن يجعل المصدر ظرف زمان على معنى إلا وقت تصدقهم فلا يجوز، لأنَّ المصدر النائب عن الزمان هو المصدر الصريح، أو المؤول بما المصدرية لا بأن.

(فقه) وهي عشرون بنت مخاض، وعشرون بنت لبون، وعشرون ابن لبون، وعشرون حقة، وعشرون جذعة، على ثلاث سنين، ثلث كل عام على العاقلة سواء، وقيل على الغني نصف دينار وعلى المتوسط ربع دينار، ولا شيء على الفقير، والبسط في الفروع.

﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ﴾ مشركين أو موحدّين حلّ قتالهم لبيغهم أو نحوه ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ كان في المشركين نسباً وسكنى، أو سكنى أسلم ولم يهاجر، ولم يجعل لنفسه علامة ولا خيراً أو دخل من خارج كذلك، وقتله من لم يعلم بإسلامه ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ موحدة ولا دية له، لأنّه هدر دمه بكونه فيهم، بحيث يعدّ أنّه منهم، ولا سيما إن أسلم ولم يهاجر قبل نسخ الهجرة، فإنّ ذلك من موانع الإرث، وقال أبو حنيفة: له الدية إن دخل إلى المشركين لأمرهم، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ﴾، ولم يقل فيهم ﴿وَإِنْ كَانَ﴾ المقتول ﴿مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ عهد كأهل ذمتكم والمعاهد لمدة، وفي معنى ذلك المستأمن والمستجير ﴿فَ﴾ على القاتل ﴿دِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ وهم أهل شرك.

(فقه) وهي ثلث دية المسلم إن كان يهودياً أو نصرانياً أو صابياً،

وثمانمائة درهم إن كان مجوسياً، ثلثا عشر دية المسلم، والوثني وغيره من المشركين ست مائة، وقال مالك والشافعي: دية الكتابي نصف دية المسلم، وقال الشافعي: دية المجوسي ثلثا عشر دية المسلم، ودية المؤمن المقتول لأهله المشركين على أنها غير إرث، ومن نزلها كالإرث قال: لبيت المال.

﴿وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ﴾ في تلك المسائل رقبة مؤمنة بشراء ولا إرث ولا هبة، ولا بعوض ما أو وجدها ولم يجد ما يشتريها به فاضلاً عن نفقته ونفقة عياله وسائر حوائجه الضرورية، من المسكن ونحوه. (فقه)

﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ فإن اختلَّ التابع ولو بأمر ضروري كخوف الموت بالجوع، أو بنية صوم آخر استأنف إلا إن أفطرت بجيـض أو نفاس فلا تستأنف [أي لا تعيد ما مضى]، وقيل في كل ما لا يمكن التحرز عنه كموت بجوع، وقتل جبارٍ ومرض إنّه لا يخلُّ بالتابع، وإن لم يستطع الصوم فلا إطعام عليه عندنا، وفي أصحّ الشافعي، وله قول بالإطعام إذا لم يستطع الصوم حملاً لهذا الإطلاق على التقيد في الظهار.

(فقه) والذي عندي أنّ الحمل في الأوصاف لموصوف واحد لا في الأصول، وهنا الأصول إذ ما هنا قتل، وما هنالك ظهار، وأصحابنا اعتبروا الصّفة وجعلوا الموصوف الكفّارة، فحملوا العتق في الظهار على العتق في القتل، فخصوه بالمؤمنة كما في القتل، بقي أنّه إذا لم يستطع الصوم نواه وأوصى به، أو أخبر عليه ولا كفّارة في العمد، والشافعي يقول هو

أولى بها من الخطأ، وعن الضحاك الصيام لمن لم يجد رقبة، وأماً الدية فلا يطلبها شيء.

﴿تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ الأصل تاب الله عليه توبة من الأثقل وهو التحرير إلى الأخف وهو الصوم، أو تاب الله عليكم توبة بمعنى قبل الله توبتكم، بمعنى أنه ساهلكم باليسر، وإلا فالخطأ لا ذنب فيه، فيتأب منه، أو عدَّ إهمال الحذر ذنباً يتأب منه، أو شرع الله ذلك توبة منه أو عدَّ ندم الخاطيء توبة جائية من الله له ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بحاله أنه لم يتعمد ﴿حَكِيمًا﴾ في قضائه وقدره إذ لم يعاقبه عقاب المتعمد، متقناً لأمره لكمال علمه.

(سبب النزول) روي أنه ﷺ أرسل رجلاً من بني فهر إلى بني النجار مع قيس بن ضبابة وقد وجد أخوه قتيلاً فيهم، وقال أقرئهم السلام، وقل لهم: «إنَّ رسول الله ﷺ يأمركم إن علمتم قاتل هشام بن ضبابة أن تدفعوه إلى أخيه ليقتله، وإلا فديته عليكم»، فقالوا: «سمعاً وطاعة لله ورسوله، والله لا نعلم له قاتلاً ولكن نؤدي ديته»، فأعطوه مائة بعير فرجعوا إلى المدينة، فقال: قبول دية أخي عار، ولكن أقتل الفهري نفساً بنفس والدية زائدة ففعل، وساق الإبل إلى أن مات مرتداً فنزل قوله تعالى:

﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مَّوْحِدًا وَلَوْ كَانَ عِندَ اللَّهِ شَقِيًّا﴾ مُتَعَمِّدًا فَجَزَّ آؤُهُ، جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ ﴿قَضَى عَلَيْهِ بِالشَّقْوَةِ﴾ عَلَيْهِ عَظْفٌ فعليَّة على اسمية أو على حكم عليه بذلك مقدراً ﴿وَلَعَنَهُ﴾ أبعدته عن رحمته فلا ينالها أبداً أو ذمَّه إلى الملائكة ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ في

قبره وحشره وموقفه وضرب الملائكة، والزقوم والزمهرير، وذلك كله غير الإحراق بالنار المراد بقوله فجزأوه جهنم.

إلا إن تاب لقوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ (سورة طه: ٨٠) وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ (سورة الفرقان: ٧٠)، ولأنه إذا كان يغفر للمشرك فأولى أن يغفر للقاتل عمداً إن تاب، ولا يقال قوله: ﴿إِلَّا مَن تَابَ﴾ عائداً إلى القاتل خطأ، لأنَّ قتل الخطأ ليس ذنباً، فضلاً عن أن يتاب عليه. وقوله: ﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (سورة الفرقان: ٦٨) شامل للمؤمنة، فالتوبة من قتل النفس المؤمنة مقبولة ولو قتلت عمداً، ولا يقبل قول غير هذا، روى البيهقي ذلك عن ابن عباس، وروى البخاري ومسلم عنه أنه لا تقبل توبته، فأما أن يريد التشديد على من يناسبه هذا التشديد فيكفَّ به ولا يئأس، ويقصد بفتوى القبول من سأله وناسبته، وأما أن يريد بنفي القبول من قتله استحلالاً كما فسر بعض به الآية، إلا أن في هذا نظراً فإنَّ مستحلّه مرتدٌّ، وتوبته تقبل كما تقبل توبة المشرك.

(نحو) ونخالداً حال من هاء جزأوه، لأنَّ المضاف صالح للعمل، وهو مصدر فيكون عامله وعامل الخير واحداً، وهو جزاء فينتفي الفصل بأجنبي، أو من هاء يجزأها مقدراً أي يقدر يجزؤها خالداً فيها، أو من ضميره المستتر، وقاتل العمد يقتل ولا كفارة عليه، وإن عفي عنه أو أعطى الدية فعليه كفارة القتل.

(سبب النزول) قال ابن عباس رضي الله عنهما: مرّت سرية رسول الله ﷺ وأميرها غالب بن فضالة الليثي بمرداس بن نهيك من أهل فدك، ونسبه في بني سليم مع بعض قومه، ولم يسلم من قومه سواه، وهربوا وأقام والجا غنمه إلى عاقول الحبل، ولمّا تلاحقت الخيل سمع تكبيرهم، فعرف أنهم أصحاب رسول الله ﷺ فكبرّ ونزل يقول: « لا إله إلا الله محمد رسول الله، السّلام عليكم»، فتركه المقداد، فقتله أسامة بن زيد بسيفه، وساق غنمه، ولمّا رجعوا إلى رسول الله ﷺ وقد سبقهم الخير فوجد عليه وجداً شديداً، وقال ﷺ: «أقتلتموه إرادة ما معه؟»، وقرأ على أسامة ما نزل في ذلك من قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَذَيِّبُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَ الْيَوْمِ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَذَيِّبُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝﴾

الحرص على السّلام والتّثبت في الأحكام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الخ فقال: «يا رسول الله إنّما قالها خوفاً من السلاح وتعوذا للغنمة»، فقال: «أفلا شققت على قلبه حتّى تعلم أقالها لذلك نفاقاً؟» فقال: «أستغفر لي يا رسول الله»، فقال: «كيف أنت بلا

إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ! كَيْفَ أَنْتَ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ! كَيْفَ أَنْتَ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ!» ثلاثاً. قال أسامة: «وددت أنِّي لم أسلم إلاَّ يومئذ، ثمَّ استغفر لي رسول الله ﷺ وقال: «اعتق رقبة واردد الغنيمة لأهلها».

ونزلت أيضاً في محلم بن جثامة، إذ مرَّ به رجل على قعود معه مُتَّع ووطب من لبن فسلم بتحية الإسلام فقتله محلم، وأخذ متيعه، وكان بينه وبين الرجل شيء من العداوة، كما رواه أحمد والطبراني وابن المنذر وغيرهما عن عبد الله بن أبي حذرر الأسلمي، قال عبد الله بن أبي حذرر: «لَمَّا رَجَعْنَا أَخْبَرَنَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ»، وذكر ابن عمر أنَّ محملاً قعد في بردين بين يدي رسول الله ﷺ ليستغفر له، فقال: «لَا غُفْرَ اللَّهُ لَكَ»، فقام يتلقى دموعه ببرديه، فما مضت ساعة حتَّى مات ودفنوه فلفظته الأرض، فأخبروه ﷺ بذلك فقال: «إِنَّ الْأَرْضَ تَقْبَلُ مَنْ هُوَ شَرٌّ مِنْهُ، وَلَكِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَعْظَكُم بِهِ»، وألقوا عليه الحجارة تحت جبل، وروي أنَّهم أعدوا له قبراً فلفظه أيضاً، وروي أنَّهم ألقوه بعد ذلك في غار، وروي أنَّه ﷺ قال له: «أَقْتَلْتَهُ بَعْدَمَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟» قال: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا قَالَهَا مَتَعَوِّذًا»، قال: «أَفَلَا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِهِ»، قال: «لَمْ يَأْ رَسُولُ اللَّهِ؟»، قال: «لَتَعْلَمَ أَصَادِقُ هُوَ أَوْ كَاذِبٌ»، قال: «كَنتَ عَالِمٌ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ»، قال ﷺ: «إِنَّمَا كَانَ يُبَيِّنُ عَنْهُ لِسَانُهُ، إِنَّمَا كَانَ يُبَيِّنُ عَنْهُ لِسَانُهُ»، وكان قول لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عنواناً على الإسلام، ومتضمناً لرسالة سيِّدنا محمد ﷺ على عهده ﷺ، لفشوِّ الشُّرك

وتضمن هذه الجملة الوجدانية.

﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ سافرتم ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ للجهاد ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ تَبَيَّنُوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر، وتعرفوا ما تقدمون عليه ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾ الانقياد للإيمان ولو تحت السيف ﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ فتقتلوه، تقولون: بل أردت بكلمة الشهادة نجاة نفسك ومالك وفي قلبك شرك، فإن الغيب لله، وأنه قد يقولها لتنجية ذلك، ثم يستمر عليها من بعد، ﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ مالها كنغم مرداس، فيتغلب عليكم قول «لست مؤمناً»، ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ﴾ لأنَّ عند الله مغنم كثيرة، تغنيكم عن قتل من لا يستحقُّ القتل لماله، أي ما يغنم، وأصل المغنم المصدر، أو المكان أو الزمان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو قهراً.

﴿كَذَلِكَ﴾ الرجل الذي ألقى إليكم السلم ﴿كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ﴾ تلقون السلم، فيقبل منكم بظاهره، فتعصم دماءكم وأموالكم، ولا تكلفون سرائركم، فمنكم مخلص ومنكم غير مخلص ثم أخلص، كما قال: ﴿فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِمْ﴾ بالاستقامة، ومنكم من خالف ذلك وحسابه إلى الله، إما أن يفتضح في الدنيا أو في الآخرة، أو كذلك كنتم مشركين ثم من الله عليكم بالإسلام، وزيادة إعلان الإسلام بعد خفائه.

﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ أن تقتلوا مؤمناً، وعاملوا بالظاهر كما عوملتم، فإبقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل مؤمن، وإيمان المكره يصحُّ، وهذا تأكيد للأول



أَوْ تَيَسَّنَّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ، وَتَبَيَّنُوا فِيهَا فَهُوَ تَأْسِيسٌ وَهُوَ أُولَى؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ لَا يَفُوتُهُ جَزَاؤُكُمْ، وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ: «مَرَّ الْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسُودِ فِي سَرِيَّةٍ فَمَرَّ بِرَجُلٍ فِي غَنِيمَةٍ لَهُ، فَقَالَ: إِنِّي مُسْلِمٌ، فَقَتَلَهُ الْمُقَدَّادُ وَأَخَذَ غَنِيمَتَهُ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «قَتَلْتَهُ وَهُوَ مُسْلِمٌ!»، فَقَالَ الْمُقَدَّادُ: «وَدَّ لَوْ فَرَّ بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ»، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝٩٥ دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝٩٦﴾

### التفاضل بين المجاهدين والقاعدين عن الجهاد

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ عَنْ الْحَرْبِ وَالْمَالِ، أَوْ عَنِ الْحَرْبِ، مَعَ إِنْفَاقِ الْمَالِ فِيهَا، كَمُرْكُوبٍ وَسِلَاحٍ وَزَادَ، وَفِي الْبُخَارِيِّ: «هُمْ الْقَاعِدُونَ عَنْ بَدْرِ»، رَوَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقِيلَ الْمُتَخَلِّفُونَ عَنْ تَبُوكَ، إِذْ تَخَلَّفَ عَنْهَا كَعَبُ بْنُ مَالِكٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ، وَمُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ مِنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، وَالرَّبِيعُ وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ كِلَاهُمَا مِنْ بَنِي وَاقِفٍ، ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾ مِنْ ضَعْفٍ أَوْ هَرَمٍ أَوْ عَمَى أَوْ عَرَجٍ أَوْ قَعُودٍ مَعَ الْوَالِدَيْنِ الْحَاجِّينَ إِلَيْهِ، أَوْ عَدَمَ مَا يَغْزُونَ بِهِ.

لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ قَالَ: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ لَأَقْوَامًا مَا سَرْتُمْ مِنْ مَسِيرٍ، وَلَا قَطَعْتُمْ مِنْ وَادٍ إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ فِيهِ»، قَالُوا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَهَمَّ بِالْمَدِينَةِ؟»، قَالَ: «نَعَمْ، وَهَمَّ بِالْمَدِينَةِ حَبْسُهُمْ حَابِسَ الْعَذْرِ»، أَيِ لَصْحَةٍ تَعَلَّقَ نِيَاتُهُمْ بِالْجِهَادِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾، إِلَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (سورة التوبة: ٩١)، كَمَا قَالَ: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (سورة التين: ٥، ٦) الْخ فَمَعْنَاهُ أَنَّ مَنْ نَوَى عَمَلَ خَيْرٍ فَمَنْعَهُ مَانِعٌ يَكْتُبُ لَهُ أَجْرَهُ، وَيَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ: «اكْتُبُوا لَهُ أَحْسَنَ مَا كَانَ يَعْمَلُ، فَأَنَا قِيدْتُهُ»، وَكَمَا قَالَ ﷺ: «نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ»<sup>(١)</sup>، فَلَهُ ثَوَابُ أَلْفِ عَامٍ لَمَّا نَوَاهُ نِيَّةً صَحِيحَةً.

﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: نَزَلَتْ الْآيَةُ أَوَّلًا هَكَذَا: «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» الْخ بَدُونَ ذَكَرَ قَوْلَهُ: ﴿غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾، فَقَالَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ: فَكَيْفَ وَأَنَا أَعْمَى يَا رَبُّ؟ أَيْنَ عَذْرِي يَا رَبُّ أَيْنَ عَذْرِي؟ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَطْلُبُ أَنْ يَعْذَرَ فَعَشِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَجْلِسِهِ الْوَحْيِ فَوَقَعَتْ فُخْذُهُ عَلَى فَخْذِي فَخَشِيتُ أَنْ تَرْضَاهَا أَيْ تَكْسِرَهَا، ثُمَّ سَرَى عَنْهُ، أَيْ زَالَتْ عَنْهُ شِدَّةُ الْوَحْيِ، فَقَالَ: «اَكْتُبْ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾

وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ» «بزيادة ﴿غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾؛ قال زيد بن ثابت: ما جف قلبي وأنا أكتب بين يدي رسول الله ﷺ بعد قول ابن مكنوم حتى قال: «اكتب يا زيد غير أولي الضرر».

نفى الله الاستواء بينهم ليرغب الناس عن القعود ويأنفوا عن انحطاط رتبهم ومعلوم أنَّ التفاوت برفع المجاهدين عن القاعدين لا بانحطاطهم، لم يقل والخارجون في سبيل الله، مع أنه أنسب بقوله: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ مدحاً لهم وتصريحاً بموجب المزية، ولأنَّ القعود كان قعوداً عن الجهاد، وآخر ذكر المجاهدين عن القاعدين ليتصل التصريح بفضلهم بهم، ووضح ذلك تأكيداً في الترغيب بقوله:

﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ بدل اشتمال على حذف الرابط، أي درجة لهم، أو تمييز عن المفعول، أي فضل الله درجة المجاهدين، أو مفعول مطلق بمعنى تفضيله، وقدّر بعض: في درجة، وبعض بدرجة، وبعض ذوي درجة، ﴿وَكُلًّا﴾ من القاعدين والمجاهدين ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ الدار الحسنى أو المثوبة الحسنى، وهي الجنة لإيمانهم مع إخلاص، ومع كون الجهاد على الكفاية في المسألة، إلا أنَّ للمجاهدين فضلاً عليهم لمزيد عملهم.

﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ إعرابه كدرجة أو ضمنَّ فضل معنى أعطى، أي أعطاهم زيادة على القاعدين أجراً عظيماً، وهذا تأكيد آخر دعا إليه ذكر: ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾،

والأجر العظيم الدرجة المذكورة ﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ﴾ هنَّ الدرجة الأولى سماهِنَّ أولاً درجة لأنَّ الكل مرتبة، كما أن أبعاضه مراتب، وفصلهن ثانياً جمعاً كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئاً، جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾ (سورة مريم: ٥٩، ٦٠) إذا جعلنا الجنة علماً لدار المتقين، ولم نجعل آل فيه للجنس، أو الدرجة الغنيمة والظفر والذكر الجميل، أو ارتفاع منزلتهم عند الله، والدرجات ما لهم في الجنة أو القاعدون الأوَّلون أولو الضرر، فضل المجاهدون عليهم بدرجة، وعلى من أذن له في التخلف بدرجات.

أو المجاهدون ثانياً من استغرق في أحوال الجهاد، جهاد العدو والنفس، وعمل القلب وسائر الطاعات، والإعراض عن غير الله، قال ﷺ: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر، جهاد النفس». وعن أبي هريرة عنه ﷺ: «إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض»<sup>(١)</sup>، ويقال «فضلوا على القاعدين بسبعين درجة بين الدرجتين عدوُّ الفرس الجواد المضمر ستين خريفاً». ويقال: للإسلام درجة، وللهجرة درجة، وللجهاد درجة، وللقتل فيه درجة، ويقال: سبع درجات مذكورة في قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ (سورة التوبة: ١٢١) الخ فالدرجات سبع أو سبعون، أو سبع

١ - رواه البخاري في كتاب الجهاد (٤) باب درجات المجاهدين في سبيل الله، رقم ٢٦٣٧، مع زيادة في أوَّلِه وآخره. ورواه الهندي في الكنز، ج ٤/ص ٢٨٨. رقم ١٠٥٣٥.

مائة، ما بين الدرجتين ما بين السماء والأرض، وهو بدل أجر أو مفعول مطلق، أو بدل اشتغال إن لم نجعل أجراً كذلك، ﴿وَمَغْفِرَةً﴾ لما فرط منهم في شأن الجهاد وغيره، ﴿وَرَحْمَةً﴾ عطف على درجات إن جعل بدلاً أو مفعول مطلق أي وغفر لهم مغفرة، ورحمهم رحمة، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ بما وعد لهم، وكان ابن أم مكتوم رضي الله عنه بعد نزول ذلك يغزو، ويقول: «اعطوني اللواء فإنني لا أفر».

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَالِمِ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فَمَنْ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَيْكَ مَا بَيْنَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٩٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ٩٨ قَالُوا لَيْكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ٩٩ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسِعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ١٠٠﴾

### هجرة المستضعفين

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمْ﴾ توفتهم كما قرأ بعض، وهم قوم مخصوص انقرضوا، أسلموا ولم يهاجروا حتى ماتوا في مكة أو في بدر، إذ خرجوا مع

وصمت»، فقال ﷺ: «أحسنتم»، فنقول: ما استمرت عليه عائشة بعد رسول الله ﷺ أثبت، فإنها لم تقل ذلك إلا لعلمها من رسول الله ﷺ أن الإتمام في السفر منسوخ، وأن قوله ﷺ إنما هو قبل النسخ ولا يخفى أن فرض صلاة السفر ركعتين ركعتين، ينافي جواز الزيادة، وعائشة رضي الله عنها خالف فعلها روايتها، والقاعدة أن مثل ذلك يتبع فيه فعلها مثلاً، وروي أنها اعتذرت عن فعلها بأنني أم المؤمنين فداري حيشما حللت.

(فقه) ﴿إِنْ خِفْتُمْ، أَنْ يَفْتِنَكُمْ﴾ أن يقتلكم، كقوله تعالى: ﴿على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم﴾ (سورة يونس: ٨٣) ويلتحق بالقتل نحوه، وقيل: هذا مستأنف متعلق بقوله: ﴿فإذا كنت فيهم﴾ الخ، وعلى هذا فهي في صلاة الخوف لا في صلاة القصر، والصحيح أنها في القصر، ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هذا جارٍ على الغالب في ذلك الوقت، فيشرع القصر أيضاً في حال الأمن كقوله تعالى: ﴿وربائبكم الآتي في حجوركم﴾ (سورة النساء: ٢٣)، وقوله تعالى: ﴿فإن خفتُمْ، ألا يقيما حدود الله﴾ (سورة البقرة: ٢٢٩) الخ، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه «قصر في السفر من غير خوف»<sup>(١)</sup>، وأنه ﷺ «أباح لعائشة قصرها من غير خوف»<sup>(٢)</sup>. وروي

١- رواه الربيع في مسنده، رقم ٢٥١. من حديث ابن عباس.

٢- رواه النسائي في كتاب الصلاة، في السفر (٤) باب المقام الذي يقصر بمثله الصلاة، رقم ٨١

(١٤٥٦). وأول الحديث: «أنها اعتمدت معه صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة...» من حديث عائشة.

عن يعلى بن أمية: «قلت لعمر بن الخطاب: فيم اقتصار الناس الصلاة اليوم؟ وإنما قال الله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ، أَنْ يَفْتِكُمْ﴾»، وقد ذهب الخوف اليوم!» فقال عمر: «عجبت ممّا عجبت منه، فذكرت ذلك لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»<sup>(١)</sup>، أي فاعتقدوه واعملوا به، وذلك إسقاط للإتمام عن ذمنا، والإسقاط لا يحتاج إلى القبول، ولا يقبل الرد خصوصاً ما كان من الله، فإنه مالنا إلا التدبّر بما شرع لنا، وقال داود الظاهري: لا يجوز القصر إلاّ حال الخوف لظاهر الآية، وأخبار القصر في الأمن آحاد، والآحاد لا تنسخ القرآن، قلنا: الأحاديث بينت أنّ الشرط جري على الغالب لا قيد، وقد أخرج البخاري ومسلم وابن جرير والنسائي والترمذي أنّه ﷺ: «صَلَّى فِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ فِي أَمْنٍ»<sup>(٢)</sup>.

وقيل: القصر من السنة، وأمّا الآية ففي تخفيف الصلاة عند الخوف بتقليل القراءة والتسبيح والتعظيم، وبالإيماء كما يأتي قريباً إن شاء الله تعالى.

﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ وقيل المراد بالآية أن يخافوا العدو فينقصوا من صلاتهم وشأنها، كالوضوء بالتيمم، وتلاوة آية واحدة، ولو قصيرة، والإيماء، وتعظيمة وتسبيحة واحدة في كلّ ركوع وسجود،

١- رواه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها، رقم ٤(٦٨٦). ورواه أبو داود في صلاة السفر،

باب صلاة المسافر، رقم ١١٨٧. من حديث عمر بن الخطاب.

٢- رواه الترمذي في كتاب الصلاة (٣٨٧) باب ما جاء في التقصير في السفر، رقم ٥٤٦. من

حديث أنس.

ونسب لابن عباس وطاوس وهو ضعيف، وقيل: المراد ركعتان ولو في المغرب للخوف في السفر، وألحق به الخوف في الحضر، وهو ضعيف.

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ أثبتها لهم وقمت إليها وأردتها. علم الله جلّ وعلا رسوله صلاة الخوف ليقندي به الأئمة في عصره وبعده، فإنهم نواب عنه ﷺ، كقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ (سورة التوبة: ١٠٣)، فإنه لغيره كما أنه له، والخطاب في القرآن له ﷺ أو لغيره أو لهما، فليس كما قال أبو يوسف والحسن بن زياد وإسماعيل بن علية من تخصيص صلاة الخوف به ﷺ.

(سبب النزول) روى ابن عباس وجابر بن عبد الله أن المشركين رأوا رسول الله وأصحابه قاموا إلى الظهر يصلّون جميعاً، حتى فرغوا فندموا على أن لم يكبوا عليهم، فقال بعضهم: لهم صلاة أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم، يعني صلاة العصر، فإذا اشتغلوا بها فاقتلوه، فنزل بين الظهر والعصر هذه الآيات الثلاث: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ الصَّلَاةَ﴾.

(فقه) ﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ يصلّون ركعة والأخرى تواجه العدو، ﴿وَلْيَاخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ يعني الطائفة القائمة معك في الصلاة، أمرهم أن يكون معهم سلاحهم في الصلاة، للحزم والحذر ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ أي هذه الطائفة المصلية معك، وكذا قبل السجود إلا أنه خصّ السجود بالذكر لأنهم في السجود أشدّ غرّة، ولأنهم حال القيام قد يظن المشركون أنهم قاموا للقتال، ﴿فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ أي الطائفة



الأخرى لأنه لم يبق إلا هي، إذ الأولى هي معه وهي المخاطبة معه ﷺ في قوله ﴿مَنْ وَرَائِكُمْ﴾، ويجوز أن يراد بقوله ﴿وَلِيَاخِذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ هذه الطائفة الأخرى التي ليست في الصلاة يأخذون أسلحتهم، وعلى كل يحرصون النبي ﷺ حال الصلاة، والخطاب في من ورائكم للنبي والطائفة التي معه في الصلاة، وله ﷺ بمقتضى الأصل، ولغيره معه تغليبا للمخاطب على الغياب.

﴿وَلَتَاتِ﴾ بعد أن تسجد الأولى وتذهب إلى العدو بلا تسليم، ويثبت قائما ﴿طَائِفَةٌ أُخْرَى﴾ نكرها لأنها لم تذكر قبل، ﴿لَمْ يُصَلُّوا﴾ وهي الحارسة لهم من ورائهم، ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ الركعة الثانية، فلك ركعتان، ولكل طائفة ركعة، ولا تحية للأولى فيسلم فيسلمون جميعاً، الثانية والأولى المواجهة للعدو، وروى ابن أبي حاتم وابن أبي شيبة وابن جرير: «إِنَّ صَلَاةَ الْخَوْفِ رَكْعَةٌ»، صلى ﷺ ركعة بطائفة ثم بأخرى ركعة، وإنما القصر واحدة عند القتال؛ فصلاة الحضر أربع، والسفر ركعتان، والخوف ركعة.

وروي أنه صلى بطائفة ركعة فثبت قائماً، وصلوا ركعة ثم ذهبوا، وجاءت الأخرى فصلى بهم ركعة وثبت قاعداً، وصلوا ركعة، فسلم وسلم الكل، وكلتا هما قرأت التحيات، وكذا فعل ﷺ بذات الرقاع، وعليه الشافعي، وروى البخاري ومسلم: «أَنَّهُ صَلَّى فِي بَطْنِ نَخْلٍ رَكْعَتَيْنِ

بطائفة، فذهبت فجاءت أخرى فصلّى بها ركعتين»، فله أربع، ونخل موضع من نجد من غطفان، بينه وبين المدينة يومان.

وعن ابن مسعود: «صلى رسول الله ﷺ بطائفة ركعة وبأخرى ركعة وذهبت، وجاءت الأولى وقضت ركعة بلا قراءة وسلمت وذهبت، وجاءت الأخرى وفضوا الأولى بقراءة»، وعليه أبو حنيفة، وسقط عن الأولى القراءة في الثانية بعد سلامه ﷺ، لأنّهم في مقابلة العدو عنه.

﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ أمر للطائفة الحارسة بأن تصحب معها سلاحها في الصلاة، إذا جاءت تصلي، وذكر هنا الحذر والسلاح معاً لأنّ المشركين قلماً يتبهون للمسلمين أول الصلاة، بل يظنونهم قائمين للقتال، فإذا قاموا في الركعة الثانية تنبهوا أنّهم في الصلاة، فيفترضون.

(بلاغة) شبه الحذر، وهو معنى بجسم يتناول، فأطلق عليه الأخذ على الاستعارة بالكناية، وفيه المشاكلة، أو ذلك جمع بين الحقيقة والمجاز، أو ذلك من عموم المجاز، أو معناه تستعمل الحذر، وأشار إلى علّة أخذ الحذر والسلاح بقوله: ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ﴾، لو مصدريّة، أي ودوا غفلتكم في صلاتكم، ﴿عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ﴾ ما تمتعون به في أسفاركم أيها الطائفتان المسلمتان.

﴿فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ﴾ يشدّون عليكم ﴿مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ شدة واحدة

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ، إِنْ كَانَ بِكُمْ، أَذًى مِّنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ لا إثم عليكم في وضعها عند المطر أو المرض، إن تأذيتم بحملها عند أحدهما، وإلا فاحملوها، ولا تضرُّوا بها أحداً، أو لا تشغلکم عن الصلاة، فإن شغلکم حملها عن الصلاة وخفتم العدو فاحملوها وحافظوا على الصلاة، ورجَّح البخاري ومسلم أنَّ حملها سنة إذا لم يكن الأذى، وقيل يجب بل يستحبُّ وللشافعي القولان.

﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ في البخاري نزلت في عبد الرحمن بن عوف وكان جريحاً من العدو، أي خذوا حذرکم من العدو مع ذلك ما استطعتم حتى تغلبوهم، أو تنجوا منهم كما علَّله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾، هو أن يكونوا مغلوبين بخذلان الله عزَّ وجلَّ إيَّاهم ونصره لکم، فباشروا الأسباب ليكون ذلك على أيديکم، ولا تغفلوا عن إهلاكهم والنجاة منهم، وذلك وعد بالنصر مع إيجاب تعاطي الأسباب، فالجملة علة لأخذ الحذر أو مستأنفة لدفع توهم غلبة العدو.

(سيرة) وقال ابن عباس: «غزا رسول الله ﷺ بني محارب وبني أنمار، فنزل رسول الله ﷺ والمسلمون وأخذوا أموالهم وذرائعهم، ولا يرون أحداً من العدو فوضعوا أسلحتهم، فقطع الوادي ﷺ لحاجة الإنسان، والسماء ترشُّ فسال الوادي، فحال بينه ﷺ وبينهم، فجلس تحت شجرة، فأنحدر إليه غورث بن الحارث من الجبل قائلا: «قتلني الله إن لم أقتله»، ولم

يشعر به ﷺ إلا وهو قائم على رأسه بسيف مسلول، فقال: «يا محمد من يمنعني منك الآن؟» فقال ﷺ: «الله»، ثم قال: «اللهم اكفني غورث بن الحارث بما شئت»، فأهوى ليضربه، فأكبَّ على وجهه من زلخة زلخها، فنذر السيف من يده، فقام رسول ﷺ فأخذ السيف، وقال: «يا غورث، من يمنعك مني الآن؟»، فقال: «لا أحد»، فقال: «أتشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا رسول الله»، فقال: «لا، ولكن أشهد أن لا أقاتلك ولا أعين عليك»، فأعطاه ﷺ سيفه، فقال غورث: «أنت خير مني»، فقال ﷺ: «أنا أحقُّ بذلك منك»، والسيف لغورث جاء به، وقيل إنَّه سيفه ﷺ سلَّه غورث في تلك الغفلة، وإنَّه لم يعطه بعد، ورجع إلى أصحابه فقالوا: «ويلك ما منعك من قتله؟» فذكر لهم القصَّة. والزلخة: الدفعة، ونذر: سقط.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ فرغتم منها، فالتقضاء يستعمل بمعنى التأدية في الوقت، كما يستعمل فيها بعد الوقت، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ مَنَاسِكُكُمْ﴾ (سورة البقرة: ١٩٨)، والمراد الصلاة الواجبة، وذكر صلاة النفل وسائر الذكر لله عزَّ وجلَّ على كلِّ حال بقوله: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا﴾ جمع قائم، ﴿وَقُعُودًا﴾ ولو قدرتم على القيام جمع قاعد، ﴿وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ أي وثابتين أو مضطجعين على جنوبكم، قدرتم على القعود أو القيام أو لم تقدروا لخوف أو جراح أو مرض، والمراد الجنب الأيمن مع

الاستقبال في الصلاة بالوجه والجسد، وإن لم يمكن إلا على الأيسر جاز.  
**(فقه)** وكل ما لم يمكن إلا هو جاز، ولو لم يجز في الاختيار  
وينوي الاستقبال، وأمّا الفرض فلا يجوز في قعود أو اضطجاع إلا لضرورة  
خوف أو مرض أو جرح، أو نحو ذلك من الأعذار، ويصلّيها ولا بدّ كما  
أمكنه، ولا يؤخّرها عن الوقت عندنا وعند الشافعي، ويومئ لِمَا فيه إيماء  
وهو الركوع والسجود، وأمّا التحيات فلا إيماء لها، ولو أومئ لها بانحناء  
لفسدت صورة قعودها، يقعد بها على استقامة، كما يقعد الصحيح البدن،  
فيلح بأنّ لنا ركوعاً أخفض من التحيات وهو ركوع المصلي بإيماء، وهو  
أنّه يومئ للتحيات ولتمام قعود السجدة الأولى دون إيماء الركوع وفوق  
إيماء السجود.

وإذا لم تر الهلال فسلم لأناس رأوه بالأبصار

ويجوز أن يكون المعنى: فإذا أردتم قضاء الصلاة أي أدائها فاذكروا  
الله، أي صلّوا قائمين صلاة المسابقة، إن لم تجدوا الصلاة طائفتين مع الإمام  
واحدة بعد الأخرى، أو قاعدين رامين بالسهم، أو مضطجعين لعدم القدرة  
بالجراح. ولا قضاء بعد ذلك، ولا إعادة في الوقت ولو زال العذر، وقال  
الشافعي بوجوب القضاء بعد الوقت، والإعادة فيه إذا زال العذر لقوله  
تعالى:

﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ اقضوها بعد الوقت، أو أعيدوها في الوقت إن زال العذر.

(فقه) والمذهب أنه لا إعادة ولا قضاء، نسبه بعض المحققين للشافعي، وإن صلوا لمظنة خوف كسواد رأوه فتبين في الوقت عدمه فليعيدوها، وأنَّ المعنى إذا زال العذر فصلُّوا الصلوات الآتية بعده تامَّات بشروطها وشروطها، وزعم أبو حنيفة أنَّ المحارب لا يصلي حتى يطمئنَّ، وأنَّ معنى الآية ذلك، وليس كذلك بل يصلي كما أمكنه، ولو بتكليفها في قلبه من حيث أعمالها، وأمَّا أقوالها فلا بدَّ منها ما أمكن، والحجَّة قوله ﷺ: «إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم»، ولأنَّه ﷺ أمر رجلاً بقتل كافر، فذهب إلى قتله وهو يصلي في ذهابه إليه بذكر وإيماء خوف أن يموت ولم يصل، فأخبر رسول الله ﷺ ولم ينهه، قال ابن عباس رضي الله عنهما عقب تفسير الآية: «لم يعذر الله تعالى أحداً في ترك ذكره إلاَّ المغلوب على عقله»، يعني من ترك ذكره تعالى عدَّه الله مقصراً.

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا﴾ فرضاً، لمَّا جرى في العرف أنَّ الشيء يكتب، لأنَّه لا بُدَّ منه ولو كان قد لا يجب، استعمل الكتاب في معنى الفرض أي مكتوبة أو ذات كتب، ﴿مَوْقُوتًا﴾ أي محدوداً لا تترك، ولا تقدِّم ولا تؤخِّر، وأنَّه يؤتى بها كيفما أمكن ولو في طعان أو مسابقة، والمُرَاد محدودة بأوقاتها وشروطها وعدد ركعاتها في الحضر والسفر والخوف، لا يزداد فيها حال السفر ولا ينقص في الحضر والسفر.

(سبب النزول) وتقدم أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد: «موعدكم بدر من قابل إن شئت يا محمد»، فقال ﷺ: «إن شاء الله»، فخرج ﷺ إليه من قابل وقد وهنوا لما أصابهم في أحد ولم يخرج هو، وفي ذلك نزل قوله تعالى:

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٠٠﴾

الحث على القتال بعدم التفكير في الكلام، وانتظار إحدى الحسينين ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ تضعفوا، ﴿فِي ابْتِغَاءِ﴾ طلب ﴿الْقَوْمِ﴾ الكفار بالقتال، ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾ الخ تشجيع للصحابه ﷺ، وتعليل لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾، أي لا تهنوا لأنه أصابهم مثل ما أصابكم فصبروا، فكيف لا تصبرون أنتم مع أنكم لا لهم عاقبة الخير في الدنيا والأخرى، وأنتم على الهدى وهم على الباطل، والآية في الذهاب إلى بدر الصغرى لموعد أبي سفيان يوم أحد للقتال، ألا ترى قوله: في ابتغاء القوم، إذا ثقل عليهم القتال ثانياً، أو يوم أحد في الذهاب خلف أبي سفيان وعسكره ليقاتلوه في حمراء الأسد. &

﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾ ولا يحسن لكم أن يردكم التألم عنه وهم لا يردُّهم، ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ من الجنة والنصر على القتال، فيجب أن تكونوا أصبر منهم عليه، وأرغب فيه، وعبارة بعض أنها

نزلت في الذهاب إلى بدر الصغرى لموعد أبي سفيان يوم أحد، وقيل نزلت يوم أحد في الذهاب خلف أبي سفيان وعسكره إلى حمراء الأسد، وهو مروى عن عكرمة .

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأحوالكم وضمايركم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يأمر به وما ينهى عنه.

(سبب النزول) وسرق طعمة بن أبيرق بصيغة التصغير الأنصاري من بني ظفر درعاً وجده في جراب فيه دقيق، من جاره قتادة بن النعمان، وخبأها عند زيد بن السمين اليهودي وديعة عنده، ووجدوا أثر الدقيق متناثراً فقال أصحابه نتبع أثر الدقيق، فوجدوه في دار اليهودي، فقال: «وضعه عندي طعمة»، وشهد له قومه، فأنكر طعمة، وحلف طعمة أنني ما وضعته عنده وما سرقته، وعزم قومه أن يشهدوا له أن اليهودي هو السارق، وفعلوا وسألوه ﷺ أن يجادل عن طعمة، فهم ﷺ بقطعه فارتد فهرب إلى مكة، ونقب فيها حائطاً ليسرق، فوقع عليه فمات، وقيل ركب سفينة إلى جدة فسرق فيها كيساً فيه دنانير فألقوه في البحر، وقيل لحق بقريش فنقب غرفة للحجاج، فأخرجوه، فلحق بركب من قضاة، فقال: «إنني ابن السبيل» فحملوه وسرق منهم، وهرب فأدركوه فقتلوه رجماً، وقيل نزل على الحجاج المذكور وهو الحجاج بن علاط فنقب بيته ليسرق، ففطن له، فقال: «ضيفي وابن عمي تريد أن تسرق مني!»، فأخرجه ومات بحرة بني سالم، وفي جميع ذلك مات كافراً مرتداً، وفيه نزل قوله تعالى:



﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ  
 لِلْغَائِبِينَ خَصِيماً ١٠٥﴾ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ١٠٦ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ  
 الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّاناً أَثِماً ١٠٧ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ  
 النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ  
 اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطاً ١٠٨ هَآنَتْكُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ  
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِلاً ١٠٩ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ  
 اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً ١١٠ وَمَنْ يَكْسِبِ إِثْماً فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ  
 عَلِيماً حَكِيماً ١١١ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرَوْهَا بِيَدِيَّ فَإِنَّمَا يَفْدٍ إِحْتِمَالٍ بِهَتْنَا  
 وَإِنَّمَا مُبَدِّلٌ ١١٢ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ  
 وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصْرِوْنَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ  
 مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً ١١٣﴾

### القضاء بالحق والعدل فيه

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ بما  
 عَرَفَكَ اللَّهُ بالوحي، ﴿وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ﴾ لأجل الخائنين ونفعهم، أو عن  
 الخائنين وهم بنو أبيرق، أو طعمة ومن معه، أو للخائنين مطلقاً، والعطف  
 عطف إنشاء على إخبار أو على محذوف، أي أحكم بالحق ولا تكن، أو

يقدر قول: أي «قلنا إننا أنزلنا» فإنه لا إشكال في قولنا و«قلنا ولا تكن» الخ ﴿خَصِيمًا﴾ على خصمهم، أو لا تكن خصيماً ثابتاً لهم على خصمهم، زجراً له ﷺ عما ظهر له ومال إليه من تبرئة طعمة، والاقتصار على تخليفه، والحكم على اليهودي لوجود الدرع عنده، وبطلان شهادة المشركين له على المسلم.

وذلك كله حقٌ بحسب ما ظهر له ﷺ، وهو الذي كلف الله به العباد، إلا أن الله سبحانه بين له ﷺ أن اليهودي بري، وأن طعمة هو السارق، ونهاه أن يحكم على اليهودي فجري على هذا الغيب الذي أخبره الله به، ولو لم يخبره الله به لجري على ذلك الذي ظهر له من الحكم على اليهودي، وكان محقاً مصيباً له أجران، لأنه مصيب فيما كلف به، كما في سائر حكمه بحسب ما ظهر له، وقوله: «إني أجذوا جذوة من نار لمن حكمت له بغير حقه لظاهر الأمر، وهو عالم بأن الحق ليس له».

﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ لميلك في عجلة بلا تأن وتدبر إلى الحكم على اليهودي مع أنه حق، أو من تغليظك على قتادة بلا تأن، أو من اهتمامك قبل التدبر، وذلك لعلو مقامه ﷺ حتى إنه يعد هذا في حقه ذنباً مثل ما يقال: «حسنات الأبرار سيئات المقربين»، أو أراد: استغفر لمن أرادوا الذب عن طعمة من قومه، وإظهار براءته من السرقة لندمهم على ذلك، أو من ميلك إلى الذب عنه بإغراء قومه لك، وأيضاً النهي عن الشيء لا يوجب أن

يكون المنهي مرتكباً للمنهي عنه، وأيضاً قد تكون الآية من باب: ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ (سورة الزمر: ٦٢)، كما قيل إنَّ الخطاب لمطلق الإنسان، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ للمستغفرين.

﴿وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ هم طعمة وقومه، أو بنو أبيرق، أو مطلق الخائنين، ودخل طعمة وقومه فيهم، وذلك أنَّ خيانتهم لغيرهم خيانة لأنفسهم، إذ أوقعوها في موجب العقاب، يَتَوَّأْنُ أن يشهدوا صباحاً بالسرقة على اليهودي، دفعاً عن طعمة، أو شبّهت المعصية بالخيانة للنفس في قوله يختانون، أو الخيانة المضرة مجازاً. وفي قوله: ﴿يَخْتَانُونَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيماً﴾ مبالغة بالافتعال وفعال وفعل، لأنَّ من طبعه السرقة، وقد تكرّرت منه في الجاهليّة، وعلم قومه بتكررها حتّى إنّه مات في مكّة بعد ذلك تحت حائط نقبه للسرقة، أو هم بنو أبيرق وصيغة المبالغة للنسب، فشلمت ما لا مبالغة فيه، أو مراعاة لحال من الآية في شأنه، وفيه ما في ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (سورة فصلت: ٤٦) من الأوجه، وذكر الإثم بعد الخيانة مبالغة، أو خيانة باعتبار إنكار السرقة، أو إنكار الوديعة، والإثم باعتبار تهمة البريء كما قيل عن ابن عبّاس، وأخر لأنّه مُسَبَّبٌ عن الخيانة ولتأخر وقوعه عنها وللفاصلة.

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ حال فعل المعصية أو ما يعاب، وبعد فعل ذلك حياء وخوفاً، ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ الجملة حال أو معطوفة، والمراد أنّهم لا يقدرّون على الإخفاء عن الله، ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ بالعلم،

فهو أحق بأن يستخفوا منه، أي بأن يتركوا ما نهى عنه خوفاً لعقابه، فسمي الترك استخفاءً بجامع عدم الظهور، فإنه كما لا ظهور في موجود مخفى، لا ظهور في معدوم، وفيه مشاكلة.

﴿إِذْ يُبَيِّنُونَ﴾ يدبرون ليلاً، ﴿مَا لَا يَرْضَى﴾ أي الله، ﴿مِنَ الْقَوْلِ﴾ البهتان وشهادة الزور، واليمين الفاجرة، قال طعمه: «أرسي اليهودي بأنه سارق الدرع، وأحلف أنني لم أسرقها، فتقبل يميني لأنني على دينهم، ولا تقبل يمين اليهودي»، وقال قومه: «نشهد زوراً لدفع السرقة وعقوبتها عمّن هو واحد منّا»، وذلك تدبير ليلاً، ولذلك عبر عنه بالتبسي، أو إطلاق للمقيد على المطلق، أو استعارة لجامع الاتفاق، فإن ما دبر ليلاً وقت الخلو أجود، وسمي التدبير وهو معنى في النفس قولاً بناء على ثبوت الكلام النفسي، ولا بأس به في المخلوق أو ذلك تلفظ صدر منهم ليلاً/ ﴿وَكَانَ﴾ الله بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿فَلَا يَفُوتُهُ عِقَابُهُمْ﴾.

(سيرة) ويروى أن بشراً أخا بشير ومبشر وهم بنو أبيرق من بيت قتادة بن النعمان رضي الله عنه، كان منافقاً يقول الشعر في ذم الصحابة وينسبه لغيره ويتهمون به، ونقب غرفة رفاعة بن زيد وسرق منها دقيق الحواري وسلاحاً، فذكر ذلك لابن أخيه قتادة، فقيل له: «قد استوقد بنو أبيرق وما نرى إلا على طعامكم»، وهم فقراء في الجاهلية والإسلام، وأنكروا وبهتوا بذلك لبيد بن سهل، فأتاهم بسيفه فقال لهم: «والله لتبيننه أو لأقتلنكم»، فقالوا: «والله ما سرقت»، فاستعانوا بأسير بن عروة وغيره أنهم ما

سرقوا، فقالوا: «إِنَّ قَتَادَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَسَبَ أَهْلَ صَلَاحٍ إِلَى السَّرْقَةِ»، فزجره وأخبر عمه رفاعه، قال رفاعه: «اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ»، فنزلت الآيات في بشر، فقال رفاعه: «ذَلِكَ السِّلَاحُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»، قال قَتَادَةُ: «وَمِنْ حَيْثُ زَالَ شَكِّي فِي إِخْلَاصِ إِيْمَانِهِ».

﴿هَآءِ﴾ حرف تنبيه تدخل على المبتدأ المخبر عنه بالإشارة، ﴿أَنْتُمْ هَآؤُلَآءِ﴾ أشار إلى المجادلين، كما فسّره بقوله: ﴿جَادَلْتُمْ﴾ الجدال أشدّ الخصام، ﴿عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ حال أو صلة هؤلاء، بمعنى الدين، وهو قول الكوفيين، أو يا هؤلاء فيكون جادلتم خيراً، وحذف حرف النداء من اسم الإشارة قليل، والخطاب لقوم طعمة بن أبيرق التفاتا من الغيبة إليه، لأنّ تعدد جنائهم توجب المواجهة بالتوبيخ، ﴿فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إذا حضر عذابهم؟ ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ يمنع عنهم عذاب الله عزّ وجلّ ويتولّى أمرهم؟ والاستفهامان للإنكار.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ ذنباً يضرُّ به نفسه وغيره، كهبت طعمة اليهودي، أو نفسه وحده كما قال: ﴿أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ﴾ بعمل ذنب لا يتعدى إلى غيره من ذاته، ولو تعدى إليه من قبل الله، كالطاعون والقحط والمضار المترتبة على المعاصي، أو يدخل هذا في عمل السوء، ويختصّ ظلم النفس بما لا يترتب عليه ذلك، أو الظلم: الشرك، ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة لقمان: ١٢)، والسوء ما دونه، أو السوء: الصغيرة والظلم الكبيرة. ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾ بالتوبة ﴿يَجِدِ اللَّهُ عَفْوَاً﴾ لذنوبه،

﴿رَحِيماً﴾ متفضلاً، وفي الآية حثُّ لطعمة وقومه على التوبة، ولم يتب طعمة ومات مشركاً.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ ضرٌّ غيره به، أم لم يضره، لأنَّ عقابه عليه ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ (سورة الإسراء: ٧)، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً﴾ بكلِّ شيء، ومن ذلك إثمهُ، ﴿حَكِيماً﴾ في قوله وفعله، ومنه عقابه على الإثم، وقطع السارق، ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً صَغِيرَةً﴾ (أو إثمًا) كبيرة، أو الخطيئة ما لا عمد فيه، والإثم ما كان عمداً، ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ﴾ أي بواحد منهما، لأنَّ العطف بأو، والمذكر يغلب على المؤنث، أو بالكسب المدلول عليه بيكسب كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ (سورة الزمر: ٧)، أي يرضى الشكر، ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ (سورة المائدة: ٨) أي العدل أقرب، ولا حاجة إلى أن يقال: ومن يكسب خطيئة ثم يرم بها بريئاً منها أو إثمًا ثم يرم به أحداً كطعمة، وثم لتراخي الرتبة، فإنَّ البهتان أشدُّ من ظلم الإنسان نفسه، والكذب محرَّم في جميع الأديان. ﴿بَرِيئاً﴾ منه كاليهودي، ﴿فَقَدْ احْتَمَلَ﴾ تحمَّلَ، ﴿بُهْتَاناً﴾ برميهِ، ﴿وَإِثْماً مُّبِيناً﴾ بيناً بكسبه، وهو أشدُّ من كاسب إثم بلا بهت، فله عقوبتان، لأنَّ فيه تبرة نفسهِ الخاطئة، ورمي البريء منها.

والبهت الإيقاع في الحيرة والدهش، قال ﴿الغيبه ذكرك أخاك بما

يكره»<sup>(١)</sup>، فقيل: «أرأيت إن كان في أخي ما أقول؟»، قال: «إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتَه، وإن لم يكن فيه فقد بهتَه»، ولا نسلّم أنّ همزة إثم عن واو، من وثم، الشيء كسره، والذنب يكسر الأعمال الصالحات أي يحبطها، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾ يا محمد، ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ بإعلامه إياك بالوحي بما همّ به طعمة وقومه، من تبرئة طعمة الخائن، أو بنو أبيرق وبهت اليهودي، وهذا الإعلام فضل من حيث إنّه زيادة على إنزال الحلال والحرام، إذ لم يُقك على ما يجوز لك من العمل بالظاهر، كما تُعبّد بالعمل به، ورحمة من حيث إنّه إنعام عليك بالبيان أو فضله بالنبوة ورحمته بالعصمة، أو فضله بالنبوة ورحمته بالوحي، أو فضله بالحفظ ورحمته بالحرس.

﴿لَهَمَّتِ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ من للبيان، أي طائفة هي هؤلاء المختانون المجادلون: قوم طعمة، أو المجادلون عن بني أبيرق المجموع لا الجميع، أو الجميع بأن رضي من لم يبيت منهم وصوب فعلهم، ولم أجعلها للتبعيض بعود الضمير في منهم لقوله: ﴿الذين يختانون﴾، لأنّ من اتصف بالاختيان كلّهم هموا، اللهم إلا أن يرد الهاء إلى قومه كلّهم على أنّهم لم يهموا كلّهم بل طائفة فقط، ولو لم يجر لهم ذكر لصحة المعنى، أو يعود الهاء إلى

١- رواه الهندي في الكتر، ج ٣/ص ٤٨٦، رقم ٨٠١٢. مع زيادة في أوله وآخره. من حديث أبي

الناس كذلك، وقيل المراد المنافقون إذ هموا أن يقتلوه وَاللَّهُ.

﴿أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ أي بأن يضلوك عن القضاء بما في نفس الأمر من أن السارق هو طعمة أو بنو أبيرق إلى الحكم بحسب الظاهر، وهو أنه اليهودي، فهذا الإضلال بمعنى مطلق الإذهاب عن الشيء لا الإيقاع في الحرام، لأنه وَاللَّهُ لو حكم بالظاهر دون نزول الوحي لم يَأْثُم، وجواب لولا ينفي لثبوت شرطها، وهمهم بالإضلال ثابت غير متف هنا، لأنهم هموا، فيجاب بأن المعنى لأثر فيك همهم، فاستعمل لفظ السبب في معنى المسبب.

قيل أو لهمت طائفة من الناس أن يضلوك عن دينك مطلقاً، لا في خصوص مسألة طعمة، وفيه أن هذا الهم واقع في مكة وفي المدينة، أو الجواب لأضلوك محذوفاً، ولهمت جواب قسم، أي والله لهمت، وفيه أنه لا يقع جواب القسم ماضياً متصرفاً مجرداً عن قد إلا قليلاً، ودعوى تقدير قد تكلف. وقد قيل أراد قوم مبايعته على أن لا يكسروا أصنامهم بأيديهم، فلم يقبل منهم، لأن ذلك بقاء على شائبة كفر، وقوم شرطوا أن يتمتعوا بالأصنام سنة، ولم يقبل منهم.

﴿وَمَا يُضِلُّونَ﴾ الإضلال المهلك، أو ما يضرُّون لأن الإضلال سبب للإهلاك، ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾، لأن وبال الإضلال عليهم، وما أثروا فيك، وأما إذهابه عن القضاء بما في نفس الأمر لو أذهبوه عنه فليس بضار له، لأننا تعبدناه بالظاهر.



﴿وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي شيئاً أي ضراً، ولو قضيت بما أحبوا من الحكم على اليهودي، لأنه هو الظاهر، ولا ميل لك عن الحق، ولا أكلفك الغيب، فكيف وقد أخبرك الله بالغيب وجريت عليه.

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ سائر الوحي والآداب، ومن الإنزال إنزال الفهم على قلبه، أو الكتاب، والحكمة القرآن لأنه مكتوب وحكمة، ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ من الغيب مما سيكون، أو كان في الحال، أو في الأمم السابقة، وما في الصدور، فصرت معجزاً به كما أعجزتهم بالقرآن، ومن الخير والشر، ومن أمر الدين، وهو غير القرآن، لأن القرآن ألفاظ، أو الحكمة معاني القرآن وما لم يعلم هو الغيب، ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً﴾ هو رسالة عامة تامة، خاتمة لا تعقبها نبوة، ولا كتاب والشفاعة العظمى.

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴿١١٥﴾ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نؤليه ما تولى ونصليه جهنم وساءت مصيراً ﴿١١٥﴾

النجوى الخيرة، واتباع غير سبيل المؤمنين (الإجماع)

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ نجوى الناس عموماً، وليس المراد

قوم طعمة بن أبيرق كما قيل، والنجوى ما يتحدث به اثنان فصاعداً منحاكين به عن غيرهم، كذا ظهر لي، ثم رأيت للزجاج، وانحيازهم به مسارة عن غيرهم، ولو جهروا به فيما بينهم، وشرط بعض الأسرار بينهم، والنجوى المتناجون، والمفرد نجى كمرضى ومرضى، أو التناجي ﴿إِلَّا مَنَ أَمَرَ﴾ منهم غيره، أي إلا نجوى من أمر، أو إلا أمر من أمر.

(نحو) والاستثناء منقطع، وإن أريد بالنجوى المتناجون كان متصلاً، فإنه يكفي في صحّة الاتصال صحّة الدخول فيما قبل إلا ولو لم يجزم به، نحو جاءني كثير من الرجال إلا زيداً، وشرط بعضهم الجزم فيكون المثال من المنقطع وكذا الآية.

﴿بَصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي إلا متناجين أمروا بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس، أو إلا تناجي من أمر.

والصدقة تشمل الواجبة وغيرها، والمعروف ما يستحسنه الشرع ولو أنكره العقل، لأنه لا نقول بالتحسين والتقييح العقليين، وذلك كالكلمة الطيبة لأهله، وتعليم العلم، والأمر والنهي، وإغاثة الملهوف، وإعانة المحتاج والقرض، قالت أم حبيبة رضي الله عنها: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كلام ابن آدم كله عليه لا له، إلا ما كان من أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله» <sup>(١)</sup> والمعروف يعم الصدقة خصّها بالذكر تعظيماً لها.

١ - رواه الطبراني في الكبير، ج ٢٣/ص ٢٤٣. رقم ٤٨٤. ورواه الترمذي في كتاب الزهد

(٤٧) باب في حفظ اللسان، رقم ٢٥٢٥. من حديث أم حبيبة.

وخصَّ الثلاثة لأنَّ عمل الخير في حقِّ الغير إمَّا إيصال النفع بالمال وهو الصدقة، وإمَّا بمنفعة روحانية وهي الأمر بالمعروف، وإمَّا دفع الضُّر وهو الإصلاح بين الناس في فساد واقع أو مشرف عليه، كذا قيل وبقيت المنفعة بالبدن، وعن ابن عمر عنه عليه السلام : «أفضل الصدقة إصلاح ذات البين»<sup>(١)</sup>، وعن أبي الدرداء مرفوعاً : «إصلاح ذات البين أفضل من الصوم والصدقة والصلاة»<sup>(٢)</sup>، قال رسول الله ﷺ لأبي أيوب الأنصاري في رواية البيهقي عنه : «يا أبا أيوب، ألا أدلُّك على صدقة يرضى الله تعالى ورسوله موضعها؟ قال: بلى، قال: أن تصلح بين الناس إذا تفسدوا وتقرب بينهم إذا تباعدوا»<sup>(٣)</sup>، وفي رواية: «ألا أدلُّك على صدقة هي خير لك من حمر النعم؟» قال: «نعم يا رسول الله» قال: «أن تصلح بين الناس إذا تفسدوا وتقرب بينهم إذا تباعدوا». قالت أم كلثوم بنت عقبة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس ويقول: خيراً أو ينمّي خيراً»<sup>(٤)</sup> رواه البخاري ومسلم وأبو داود.

- ١- رواه البيهقي في الشعب (٧٦) من شعب الإيمان، باب في الإصلاح بين الناس إذا مرجحوا أو وفسدت ذات بينهم، رقم ١١٠٩٢. من حديث عبد الله بن عمرو.
- ٢- أورده السيوطي في الدرر، ج ٢/ص ٢٤٤.
- ٣- رواه البيهقي في الشعب (٧٦) من شعب الإيمان، باب في الإصلاح بين الناس إذا مرجحوا أو وفسدت ذات بينهم، رقم ١١٠٩٤. من حديث أبي أيوب.
- ٤- رواه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب (٢٧) باب تحريم الكذب وبيان المباح منه، رقم ١٠١ (٢٦٠٥). من حديث أم كلثوم بنت عقبة أم عبد الرحمن بن عوف.

(فقه) وليس في الآية فعل الصدقة والمعروف والإصلاح، بل الأمر بهنّ، ففي الآية الأمر بالخير كفاعله، وفيها جواز أن تقول للإنسان: تصدّق بكذا من مالك للفقراء، أو على الناس أو على فلان، أو في وجه كذا من وجوه الأجر، وفي الفروع منع ذلك، ووجهه خوف أن يعطي بلا طيب نفس حياء، فنقول: تحمل الآية على الأمر تعميماً، أو حيث لا يعطي إلا بطيب، وذلك أمر الإنسان غيره بالفعل، وذكر نفس الفعل المأمور به في قوله:

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي من يتصدق، أو يعمل معروفاً، أو يصلح بين الناس، ويجوز أن يراد بفعل ذلك الأمر بالمذكور، أي ومن يأمر بذلك فيفهم الفعل بالأولى والأمر فعل، أو عبر بالفعل ليشمل الإشارة والكتابة في إيقاع ذلك، وفي الأمر به، ولأنّ المقصود الترغيب في الفعل، وأمّا أن يراد بالفعل ما يعمّ الأمر بذلك وفعله فجمع بين الحقيقة والمجاز، أو من عموم المجاز، والمراد بقوله ﴿ذلك﴾ بعض ذلك، أو المراد ما ذكر على ما في الآية من أو، ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ لا رياء أو سمعة أو غرضاً دنيوياً: «والأعمال بالنيات»، والرياء محبط للعمل ومهلك، وذكر الغزالي أنّه إذا كان الإخلاص غالباً أثيب وإلاّ أحبط، وقيل: يثاب على قدر الإخلاص ولو قلّ، ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ يستحقّر عنده كلّما فعله من الخير.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ يكن في شقّ غير شقّ كان فيه الرسول وهو دين الإسلام، وفك القاف هنا وفي الأنفال (الآية ١٣) لانفكاك ما بين

الرسول ﷺ ومن خالفه، وأدغم في الحشر (الآية ٤) لعدم ذكر الرسول، وهذا أولى من أنه أدغم في الحشر للزوم أل في لفظ الجلالة، والزوم يثقل فنخفف بإدغام القاف، وهنا أل لا تلزم في الرسول وكذا في الأنفال، والمعطوف عليه والمعطوف كشيء واحد فيها، وكأنه تلت القاف الرسول، وذكر الرسالة للتشيع على من يخالف مقتضاها، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ بظهور المعجزات الحسية، والإخبار بالغيوب الواقع، ونظم القرآن وصدقه في الحكم، ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ من اعتقاد وإقرار وعمل.

﴿نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ نجعله تالياً جزاء ما تولى من المخالفة، أو نبقية على ما اختار لنفسه منها، حتى يلقانا بها، أو نكله إلى ما ادعى من شفاعة الأصنام له يوم القيامة على فرض وقوع يوم القيامة أو إلى ما انتصر به منها في الدنيا، ﴿وَنُضِلِّهِ جَهَنَّمَ﴾ ندخله، ﴿وَسَاءَتْ جَهَنَّمَ مَصِيرًا﴾ وهذا لعدم التأويل فيه أولى من تقدير: وساءت التولية مصيراً.

واتباع غير سبيل المؤمنين هو مشاققة الرسول، ومشاقته هي اتباع غير سبيلهم، ولكن جمعهما نظراً إلى أن الرسول يأتي بالشرع من الله والمسلمين يعملون به، والإتيان بالشرع غير عملهم به، وعملهم به غيره.

(أصول الفقه) والآية حجة في أن الإجماع حجة، روي أنه سئل الشافعي عن آية تدل على أن الإجماع حجة، فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتى وجد هذه الآية، لأن اتباع غير سبيل المؤمنين حرام، فوجب اتباع سبيلهم،

والإنسان إما متبع له أو غير متبع، ولا خروج عن طرفي النقيض، وقيل جعل يقرأه ثلاثة أيّام بلياليهنّ، وقيل ثلاث مرّة، وعنه: «قرأته ثلاث مرّات في كلّ يوم وليلة حتّى وجدت الآية»، واحتجّاه بالآية حقّ صحيح.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١١٦) إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٧﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخَدِّنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَا ضِلُّنَّهُمْ وَلَا تُمَيِّنْهُمْ وَلَا تُرْهِقْهُمْ فَلْيَنْتَبِهُوا وَلَا تُرْهِقْهُمْ فَلْيَغْفِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّبِعِ الشَّيْطَانَ وَليًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعْدُهُمْ وَيُنَبِّهُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَئِكَ مَا يُولِيهِمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَحْدُونَ عَنْهَا حِصًّا ﴿١٢١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾

### الشرك وعاقبته، وجزاء الإيمان والعمل الصالح

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحقّ، لأنّ الشرك أعظم أنواع الضلال كرّر مبدأ الآية للتأكيد، أو لأنّ الآيات المتقدمة نزلت في سارق الدرع، ﴿ومن يشاقق الرسول﴾ في ارتداده وختم الأولى بقوله: ﴿فقد

افترى»، وهذه بقوله ﴿فقد ضلَّ﴾ لأنَّ الأولى في أهل الكتاب لأنَّهم يتعاطون الحقَّ عن الله عزَّ وجلَّ وكذبوا عليه بأنَّ عيسى إله أو ابن إله وأنَّ عزيزاً ابن الله، وكذبوا في قولهم محمَّد ﷺ غير نبي، وأنَّ القرآن ليس من الله عزَّ وجلَّ.

(سبب النزول) والثانية في مشركي العرب لا يتعاطون ذلك فناسب وصفهم بمطلق الضلال البعيد، روي عن ابن عباس: ﴿لما أنَّ أعرابياً قال لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إني شيخ لم أشرك بالله تعالى شيئاً، مذ أسلمت منهمك في الذنوب للهوى، لا جرأة على الله، وما توهمت أنِّي أعجز الله تعالى، فما حالي؟»، فنزلت الآية؛ وجعلت هنا، وأيضاً تقدَّم هنا ذكر الهدى. والضلال ضده ومن ضلَّاهم البعيد في الشرك أنَّهُم يعبدون جمادات إناثاً تفعل ولا تفعل، ومن شأن الربِّ أن يكون فاعلاً لا منفعلاً، وذلك من شدَّة سفههم كما قال:

﴿إِنْ يَدْعُونَ﴾ يعبدون أو ينادون في مصالحهم ﴿مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا﴾ اللات والعزى ومناة، وهذه أسماء لأصنام مذكرة، مؤنثة لفظاً بالتاء والألف، اعتبر تأنيثها في الضمائر والإشارة والنعت وغير ذلك تبعاً لتأنيث اللفظ، كما قد يؤنث الخليفة لمذكر اعتباراً للفظ، وكالقراد يذكر، وإذا سمن لحقت اسمه التاء، فقليل حلمة فتؤنث في ضميرها ونحوه، والمسمَّى واحد، ولأنَّهم يزنيونها بزينة النساء، ولأنَّهم يقولون في أصنامهم إنَّها بنات الله جلَّ الله وعزَّ، ولضعفها وانحطاط قدرها كالأنثى، والعرب تسمِّي ما اتضع

أُنْثَى، وَلَأَنَّ لِكُلِّ صَنْمٍ شَيْطَانَةً تَظْهَرُ أحياناً لِسُدَنَّتِهِ، وَلِكُلِّ حَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ صَنْمٍ، يُقَالُ لَهُ أُنْثَى بَنِي فُلَانٍ.

وَقَالَ مُقَاتِلٌ وَقْتَادَةُ وَالضُّحَّاكُ ﴿إِلَّا إِنَاثًا﴾ أَمْوَاتًا لَا رُوحَ فِيهَا وَالْجَمَادُ يَدْعَى أُنْثَى تَشْبِيهًا لَهُ بِهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَنْفَعِلٌ لَا فَاعِلٌ، أَوْ الْإِنَاثُ الْمَلَائِكَةُ فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهَا بَنَاتُ اللَّهِ، مَعَ اعْتِقَادِهِمْ أَنَّ إِنَاثَ كُلِّ شَيْءٍ أَحْسَنُهُ: ﴿لَيْسُمُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثَى﴾ (سورة النجم: ٢٧)، وَزَادَ بَيَانًا لِبَعْدِ ضَلَالِهِمْ أَنَّهُمْ يَدْعُونَ مَنْ تَجَرَّدَ عَنِ الْخَيْرِ كُلِّهِ إِلَى الشَّرِّ كُلِّهِ، وَلُعِنَ، وَكَانَ فِي غَايَةِ الْعَدَاوَةِ لَهُمْ، فَكَيْفَ يَصِلُ إِلَيْهِمْ خَيْرٌ مِنْهُ؟ وَهُوَ إِبْلِيسُ كَمَا قَالَ:

﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾ فِي دَعَائِهِمْ لَهَا أَوْ عِبَادَتِهِمْ أَوْ طَاعَتِهِمْ ﴿إِلَّا شَيْطَانًا﴾ لِأَنَّهُ أَمْرُهُمْ بِتِلْكَ الْعِبَادَةِ، ﴿مَرِيدًا﴾ مُتَجَرِّدًا عَنِ الْخَيْرِ كُلِّ تَجَرَّدٍ، هُوَ إِبْلِيسُ عِنْدَ مُقَاتِلٍ، وَلَا يُوْجَدُ فِي كُلِّ صَنْمٍ بَلْ نَوَابِهِ مِنَ الْجَنِّ، وَعَنْ سَفِيَانٍ فِي كُلِّ صَنْمٍ شَيْطَانٌ.

(لغة) ومادة (م رد) التجرد عن الشيء بعد حصوله، كتمرد الشجرة عن الورق، أو انتقائه عنه من أوّل كالشيء الصقيل الذي لا يتعلّق به شيء، والشاب الذي لا شعر في وجهه.

﴿لَعَنَهُ﴾ طرده عن الخير أو خذله بأن يفعل موجب الطرد، ﴿اللَّهُ﴾ إخبار، عطف عليه في قوله ﴿وَقَالَ﴾ الخ، أي شيطاناً مريداً ملعوناً وقائلاً، وليس اللعن دعاء لأنّه إِنَّمَا يَدْعُو الْعَاجِزُ [جَلَّ اللَّهُ]، وَيُجُوزُ أَنْ يَكُونَ الشَّيْطَانُ شَيْطَايِنٌ تَتَكَلَّمُ مِنَ الْأَصْنَامِ عَلَى وَفْقِ عَابِدِيهَا وَيُنَاسِبُ الْأَوَّلَ، أَوْ



كونه كما قيل هو الذي يتكلم منها لهم أنه مفرد لأنه بعد إلا فلا يعمُ بتقدُّم النفي، ويناسب الأوَّل أيضاً قوله:

﴿لَا تَتَّخِذْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْباً مَفْرُوضاً﴾ مقطوعاً لي يطيعونني، وهم الأَشقياء من الإنس والجن، وجملتهم تسعمائة وتسعة وتسعون من كلِّ ألف، وفي الخبر: «من كلِّ ألف واحد لله، والباقي للشيطان»، وهم بعث النَّار في قوله تعالى يوم القيامة لآدم: «أَخْرِجْ مِنْ ذَرِيَّتِكَ بَعَثَ النَّارَ»، فيقول: «ياربِّ، وما بعث النَّار؟»، فيقول: «أَخْرِجْ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ»، ويعدُّ في ذلك ياجوج وما جوج وغيرهم، قال ﷺ: «ما أنتم فيمن سواكم من الأممِ إِلَّا كالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الشُّورِ الْأَسْوَدِ»، وذلك قول بلسانه، قاله عند لعنه، وقيل بلسان الحال، وذلك ظنُّ منه كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ (سورة سبأ: ٢٠)، وإنَّما ظنَّ لِمَا نال من آدم عليه السَّلام، وَلِمَا علم من بنيه من داوحي المعصية كالنفس والطبيعة.

﴿وَلَا أُضِلُّنَّهُمْ﴾ عن الحقِّ إلى الباطل بالوسوسة والتزيين، كما قال ﷺ: «خلق إبليس مزيناً، وليس له من الضلال شيء»، بمعنى أنه لا يخلق لهم الضلال، إذ لو كان له شيء من الضلال سوى الدعاء إليه لأضلَّ جميع الخلق. ومعنى قول أبي نصر: إذن قلَّ من ينجو من الإنس

والجن<sup>(١)</sup>، أنه لا ينجو أحد، فذلك من القلة بمعنى النفي.

﴿وَلَا مَنِيْنَهُمْ﴾ يصيرهم متمنين المال والأهواء الباطلة الداعية إلى المعصية، والشهوات، وطول العمر، وأن لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا نار، ونيل الحظ الوافر من فضل الله في الآخرة إن كان البعث حقاً<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَا مُرَنَّهُمْ﴾ بالتبتيك، أي بالمبالغة في بتك آذان الأنعام، أي قطعها، أو بكل معصية على العموم كما يدلُّ له حذف المعمول.

﴿فَلْيُبْتِئْنَ آذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ يقطعون آذانها من أصلها أو يشقونها حجراً عن استعمالها وأكلها، وحصرها على الأصنام، وعن أن تمنع عن ماء أو مرعى، وذلك في ناقة ولدت خمسة أبطن آخرها ذكر، وقيل سبعة، وخصَّوها باسم البحيرة، وفي ناقة يقول صاحبها، إن شفيت أو قدم غائبي، أو إن وصلت إلى وطني، أو إن ولدي ذكر، أو نحو ذلك، فهي سائبة، وقد يسيبها من كثر ماله شكراً لله عزَّ وجلَّ، وإن ماتت السائبة أكلها الرجال والنساء، وفي شاة ولدت سبعة أبطن آخرها ذكر وأنثى، وتسمى وصيلة، وصلت أخاها عن الذبح، إذ لو كان وحده لذبح لأصنامهم وأكله الرجال خاصة، أو كان أنثى فكسائر الغنم، وفي جمل ولد ولد ولده، وقيل ركب ولد ولده، وإن مات أكله الرجال والنساء، وكل هؤلاء يشقُّ أذنه علامة.

١- شطر بيت من نونيته رحمه الله في التوحيد.

٢- أي حسب زعم إبليس ورأيه.

(فقه) ﴿وَلَا تُرْنَهُمْ﴾ بتغيير خلق الله، ﴿فَلْيَغَيِّرُنْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ بتغيير الختان، كتف اللحية ونتف الشارب وقصّ اللحية وحلقها، ومنها ما تحت اللحيين، ويجوز خلق ما في العنق إلى أن يصل باطن اللحيين، فيكفّ، والخضاب بالسواد لغير الجهاد، واللواط، وسحاق النساء، لأنّهما تغيير للجماع والحرث، والجماع باليد أو غيرها كذلك، وتخنّث الرجال، وترجّل النساء، والوشم، وخصاء العبد والحيوان، ونتف شعر الحاجبين ليرقا، أو نتف شعر ما فوق الجبهة، ووصل الشعر، ونتف الرجل شعر عانته، فإنّ السنّة الحلق أو النورة ويجوز قصّه، وترقيق الأسنان، أو جعل الخل بينها، فإنّه حرام، وتحمير الوجه ونقطه، والناصية والدلال، ورخص في التحمير والنقط والوصل تزييناً لزوجها لا غشاً لمريد تزوّجها، ورخص في الدلال والناصية للعروس، وفي خصاء الحيوان إذا دعت الحاجة إليه.

ودخل في التغيير عبادة الشمس والقمر والنجوم والحجارة وغيرها إذ خلقت لغير ذلك، وسائر الكفر والمعاصي وتضييع المال واستعماله في المعصية واستعمال الجوارح في المعصية والمكروه، فإنّ ذلك تغيير للصفة الموضوع لها الشيء، وقد قال ﷺ: «كلّ مولود يولد على الفطرة»<sup>(١)</sup> الحديث.

١- رواه الطبراني في الأوسط، ج ٥/ص ٣٧، رقم ٤٠٦٢. من حديث أبي هريرة.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِي بِهِ، وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٢٣) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْبَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَفِيرًا (١٢٤) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا (١٢٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (١٢٦)

استحقاق الجنة ليس بالأمانى، والعبرة في الجزاء بالعمل

﴿ليس﴾ قول الله المعلوم من قوله ﴿ومن أصدق من الله قيلاً﴾ أي ليس إدخال الجنة، أو ليس العمل الصالح، أو ليس مضمون قوله وهو الخير الدائم الباقي، أو ليس وعده أي مضمونه من الخير وهو الموعود، فذلك استخدام إذ رجع الضمير إلى الوعد بالمعنى المصدرى، على معنى الموعود، أو ليس الموعود الذي تضمنه عامل وعد الله، أو ليس الثواب أو العقاب أي أحدهما، أو ليس الثواب، أو ليس الإيمان المدلول عليه بقوله ﴿ءامنوا﴾، أو ليس المعنى المتحاور فيه، وهو قول اليهود ديننا وكتابنا أسبق وأفضل، لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى مثل ذلك، وقال المسلمون: ديننا دين إبراهيم وإسماعيل وإسحاق، وتأخر نبينا وكتابنا وأمرتم باتباعهما وترك كتبكم، ﴿بِأَمَانِيكُمْ﴾ معتبراً بآمانيتكم، أو متعلقاً بها، أو

منيلاً بها، والخطاب للمؤمنين لأنَّ الكتاب نزل عليهم، وقيل الخطاب لأهل الشرك لأنَّهم قالوا لا بعث ولا عذاب، ويؤيده أنَّه لم يجر ذكر لتمي المؤمنين، وقيل للمشركين، وأهل الكتاب.

(لغة) وهو بشدَّ الياء، جمع أمنية بشدها، وأصله أمنية كأعجوبة، قلبت الواو ياء وأدغمت وكسر ما قبلها.

وهي ما يتمنونه من دخول الجنة بالتوحيد، بلا تكاليف كالجهاد، أومع الكبائر بعد التوحيد، ولو لم ينصحوا التوبة، وبكون نبيهم وكتابهم أشرف الأنبياء والكتب وخاتمهم وقاضين عليهم، وبإيمانهم بالأنبياء كلهم، والكتب كلها، وفي البخاري عن أنس عنه عليه السلام: «ليس الإيمان بالتمني ولا بالتخلي، ولكن هو ما وقر في القلب»<sup>(١)</sup>، فأمَّا علم القلب فالعلم النافع، وعلم اللسان حجة على ابن آدم.

﴿وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ من أنَّهم لا يلبثون في النار إلا أياماً معدودة وأنَّهم أبناء الله وأحبَّؤه، وأنَّه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى، ومن أنَّ لهم مزية بتقدم كتبهم وأنبيائهم، فهم أولى بالله سبحانه، أو الخطاب للمشركين اتقدَّم ذكرهم، إذ تمنوا أن لا بعث ولا حساب وإن كانوا، كانوا في الآخرة أولى من المؤمنين، وإلا فلا أقلَّ من أن يكون لهم ما للمؤمنين.

والصحيح أنها نزلت عامة للكفار والمؤمنين كما هو قول أبي بكر  
والصحابه. والنقيير النقرة في ظهر النواة، لا ينقص الله من الثواب الذي  
استحقه المؤمن مثلها، فأولى أن لا يزيدها على العاصي، لأن رحمته عز  
وجل أوسع، وسبقت غضبه، والحسنة بعشر، والسيئة بواحدة، وهو أرحم  
الراحمين، ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾، ﴿وما الله يريد ظلماً للعباد﴾.

والظاهر أن المراد بالصالحات الفرائض كما قال ابن عباس، والمعنى ما  
وجب عليه من الصالحات عمل النفل معها أو لم يعمل، وإلا فعمل النفل  
وحده أو مع بعض ما وجب عليه دون بعض لا يدخل به الجنة.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا﴾ نفي للمساواة والزيادة، ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾  
أخضعه وأخلصه أي ذاته كلها، وعبر بالوجه لأنه أعز الأعضاء الظاهرة،  
﴿لِلَّهِ﴾ لا يعتقد أن له رباً سواه، ولا رباً معه، أو المراد نفس الوجه بأن  
سجد له خاصة بلا رياء ولا سمعة، ودين الإسلام مبني على الاعتقاد لرؤية  
الله وألوهيته، وقصده إيّاه بالأعمال، وعدم تعلق قلبه بغيره، كما قال  
﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾، وعلى الأعمال كما قال ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ يأتيانه بالأوامر  
وانتهائه عن النواهي، وفي الحديث: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه،  
فإن لم تكن تراه فإنه يراك»<sup>(١)</sup>، وذلك منتهى قوة البشر إذ جمع الاعتقاد  
والعمل، وقيل هو محسن بالتوحيد، فيكون معنى أسلم وجهه أخلص عمله.

﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ هذا إما نفس إسلام الوجه والإحسان، كأنه قيل وهو في ذلك متبع لملة إبراهيم، أو تحقق إسلام وجهه وإحسانه باتباع ملته، وإما اشتراط لأن شرائع الأنبياء مختلفة وكلها مقبولة، وفضل ملة إبراهيم؛ وأحسنها ما كان جامعاً لإسلام الوجه والإحسان، وهو اتباع ملته لا غيرها من شرائع الأنبياء، وقد جمع ذلك كله دين سيدنا محمد ﷺ، فالواجب على أهل الملل كلهم أن يقبلوه كما قبلوا كلهم إبراهيم وارتضوه، إلا أن منهم جاهلاً ومنهم حاسداً كاتماً، وكان مشركوا العرب لا يفتخرون بشيء كافتخارهم بالانتساب إلى إبراهيم.

﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً عن غير دين الإسلام إلى الإسلام ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ اصطفاه بكرامة ككرامة الخليل.

والواو للحال، أي وقد ﴿اتَّخَذَ﴾ الخ، وصاحب الحال ضمير ﴿اتَّبَعَ﴾، وقيل عطف على ﴿من أحسن﴾، ولا بعد في العطف عليه لأن المراد مدح من حاز هذه الخصلة، وهي أنه اتبع إبراهيم الذي هو خليل الله عز وجل، وأظهر في موضع الإضمار للتفخيم.

وسبب تلقيبه خليلاً أنه هبط إليه ملك في صورة رجل، وذكر اسم الله بصوت رخيم شجي، فقال: أذكره مرة أخرى، فقال: لا أذكره مجاناً، فقال: لك مالي كله، فذكره بصوت أشجى من الأوّل، فقال: أذكره مرة ثالثة ولك أولادي، فقال: أبشر، فإنني ملك لا أحتاج إلى مالك ووليدك، والمقصود امتحانك.

أو يحتاج، فخلته محض فضل لا استكمالاً بشيء، كما يتحال الرجالان لاحتياج كلٍّ للآخر، وإبراهيم ملكه تعالى فلا تخرجه الخلّة عن العبودية لله عزّ وجلّ، والمالك له أن يختار من ملكه خليلاً، ومن كان كذلك تجب طاعته واعتقاده كمال مجازاته على الأعمال، ومن قدر على

إيجاد الأجسام والأعراض فهو محيط بالأعمال قادر على الجزاء عليها، كما قال ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ علماً وقدره، وكيف لا يعلم ما هو خالق له.

(سبب النزول) روي أنّ رسول الله ﷺ كان يعطي الابنة النصف والأخت الشقيقة والأبوية النصف، بالوحي من الله جلّ وعلا في غير القرآن، فقال عيينة بن حصن: «أخبرنا أنّك تعطي الابنة النصف والأخت، وإنّا كنّا نورث من يشهد القتال، ويحوز الغنيمة، لا النساء والصبيان والضعفاء» فقال ﷺ: «بذلك أمرت»، فنزل قوله تعالى:

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفَيِّدُكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبْنَ أَنْ يَنْكِهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفَقْرَ وَالْمَقْصُودَ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۚ وَإِنْ إِمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝١٢٨﴾



وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا مَا كَالْمُعَلَّقَةِ  
وَإِنْ تُضِلُّوا وَتَنْقُتُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٧﴾ وَإِنْ يَنْفَرَقَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعْيِهِمَا وَكَانَ  
اللَّهُ وَسْعًا حَكِيمًا ﴿١٢٨﴾

### مرعاة اليتامى، والصلح بين الزوجين، والعدل بين النساء

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي عينة وجماعة من المسلمين، وهكذا قل، ولا تقل  
يَسْتَفْتُونَكَ فيما للنساء وما عليهن مطلقاً، ولعلّ هذا الاستفتاء لم يقع. ﴿فِي  
النِّسَاءِ﴾ أي في توريثهنّ والمراد جنس النساء، والاستفتاء مُتَقَدِّمٌ على  
النزول، فالمضارع للحال وقصد حكاية الحال الماضية، أو هو لتكرار  
الاستفتاء بعد، ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ الإفتاء تبيين المبهم لطالب البيان  
﴿فِيهِنَّ﴾ في ميراثهنّ، والمضارع للاستمرار، فشمل ما مرّ أوّل السورة من  
ميراث الإناث وما يأتي آخرها، ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ القرآن،  
عطف على لفظ الجلالة، أو على المستتر في يفتي لوجود الفصل، أي يفتيكم  
الله ويفتيكم كتابه.

والمفتي حقيقة هو الله، ولكن عطف عليه أو على ضميره ما هو من  
الأمور الدالة على أنّه المفتي، كقولك نفعني زيد وعلمه، وأغواني الله  
وعطاؤه، وقد يكون الإسناد حقيقة للمعطوف نحو: أعجبني زيد وكرمه،  
ولكون المفتي حقيقة هو الله صحّ إفراد ضمير يفتي، ولو عطف ما يتلى

على لفظ الجلالة، أو يراد بإفتاء الله ما أوحى في غير القرآن، وبإفتاء ما يتلى، ما أفتاه الله في القرآن، أو ما مبتدأ، وفي الكتاب خبر، أي في اللوح المحفوظ، أو يقدر ويبين لكم ما يتلى، والواو للقسم.

﴿فِي يَتَامَى النِّسَاءِ﴾ متعلق بـ يتلى، وإن جعل ما يتلى مبتدأ فهو بدل من النساء بدل بعض، والرباط النساء وضعا للظاهر موضع المضمرة، أي في يتاماهن، وفي هذا الوجه ضعف لأن عينة لم يستفت في خصوص اليتيمات، و«في» على ظاهرها، وإن علقنا في يتامى «يتلى» ففي للسببية، لئلا يتعلق جاران بمعنى واحد في فعل واحد بلا تبعية.

﴿اللاتِي لَا تَوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ من الميراث والصدقات والنكاح، وكانوا يمنعونهن منه ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ عن أن تتزوجوهن لفقرهن، أو قبحهن أو عيب فيهن، وتبقونهن بلا تزويج لهن لغيركم طمعا في إرث ما لهن، أو عن تزويجهن لغيركم لهذا الطمع، أو في أن تتزوجوهن لما لهن وجمالهن، فكل من الرغبة عنهن والرغبة فيهن مراد على سبيل البدلية، بحسب اقتضاء المقام وشهادة الحال، لا على سبيل الشمول، وإلا لزم استعمال الكلمة في معنيها وليس ذلك إلباسا بل إجمال، وللعرب غرض في الإجمال لا في الإلباس.

(فقه) واحتج الحنفية بالآية على جواز تزويج اليتيمة قبل البلوغ، وكذا الصغيرة غير اليتيمة، يجوز أن يزوجه ولو غير أبيها وجدها، وأجيب بأنه ليس في الآية أكثر من ذكر رغبة الأولياء في نكاح اليتيمة، ولا يدل

ذلك على الجواز، لجواز أن يكون المراد أن تنكحوهنَّ بإذن أهلهنَّ إذا بلغن، ويعترض هذا بأنَّه خلاف ظاهر الآية، وبأنَّه مجاز لعلاقة الأول، ولا دليل عليه، فلا يحمل عليه أعني بالأول: إنَّه أراد تزوجهنَّ إذا آل أمرهنَّ إلى البلوغ، لا مجاز الأول المشهور المتعاهد.

﴿وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ عطف على يتامى وكانوا لا يورثون الأطفال ولا من لا يقاتل كما لا يورثون النساء ﴿وَأَنْ تَقُومُوا﴾ عطف على يتامى، وفي يتامى بدل من فيهنَّ أو متعلق ببتلى، فكأنَّه قيل: «يفتيكم في يتامى النساء، وفي أن تقوموا»، أو ما يتلى عليكم في يتامى النساء، أو أن تقوموا، أو عطف على هاء فيهنَّ المضمرة المتصلة، ولو بلا إعادة الجار، لأطراد حذف الجار مع أن وأنَّ عند أمن اللبس، وأن تقوموا لليتامى بالقسط خير لكم، أو يقدر ويأمركم أن تقوموا ﴿لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾ والخطاب لمن يصلح للقيام بمنافع اليتامى، في أموالهم وأبدانهم ومؤونهم وسائر مصالحهم، من الأئمة والأولياء والمحتسين ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ في اليتامى وغيرهم، ودخل في الخير ترك المحرمات لوجه الله كالزنى والربا ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ فهو مجازيكم عليه إن لم تبطلوه.

﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ﴾ مبتدأ وخبر عند سيويه، والجملة الاسمية في محلّ جزم، ولو كان الخبر اسماً، نحو إن زيد قائم أو إذا زيد قائم لم يجوز عنده، وأجازه الأخفش أيضاً والكوفيون، وزادوا جواز كون امرأة فاعلاً مقدماً، والجمهور على منع ذلك كله، وجعل امرأة فاعلاً لمخذوف دل عليه خافت،

أي وإن خافت امرأة خافت، ﴿مِنْ بَعْلِهَا﴾ زوجها ﴿نُشُوزاً﴾ ترفعاً عن صحبتها لدمامتها، أو كبر سنها أو تعلق قلبه بغيرها، أو غير ذلك، فيكون يمنع خوفها أو يؤذيها بقول أو فعل، ﴿أَوْ إِعْرَاضاً﴾ بإقلال مجالستها ومحادثتها، فهو لا يفعل لها خيراً ولا شراً، أو إعراضاً لبعض المنافع، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾، أما نفي الجناح عنه فلأنَّ نقصه من حقها أو إعطاءها إياه شيئاً في الصلح كالرشوة، ومحل نفي الجناح عنه ما إذا كان انقباضه عنها كالضروري، لا يجد بداً عنه من نفسه، أو خاف من نفسه أن ينقص حقها بعد، وأما نفيه عنها مع أنَّها لا تأخذ فليبان أنَّ هذا الصلح ليس محرماً على المعطي والآخذ، ﴿أَنْ يُصَالِحَا﴾ أبدلت التاء صاداً وأدغمت أي في أن يتصالحا، وقيل أبدلت التاء طاء والطاء صاداً وأدغمت ﴿بَيْنَهُمَا﴾ بدون حضور مصلح أو بحضوره، ﴿صُلِحَا﴾ أي تصالحا بضم اللام، وذلك بأن تترك له لئلا يطلقها بعد الصداق أو كله، أو النفقة أو الكسوة أو بعضها، أو لياليتها أو بعضها، أو تهب له شيئاً.

(سيرة) وهبت أم المؤمنين سودة بنت زمعة لياليتها لعائشة، لحب النبي ﷺ عائشة أكثر من غيرها، لئلا يطلقها ﷺ، وقد أراد طلاقها لكبر سنها فلم يطلقها، لإبرائها إياه من حقها وهبتها لعائشة، وقد قالت: «أريد أن أعدَّ من نسائك ولا حاجة لي في أمر النساء».

(سبب النزول) وكما روي أنَّه كانت لأبي السائب امرأة ولدت

له أولاداً ولم يقنع بجمالها، فهم بطلاقها، فقالت: «لا تطلقني دعني حتى أشغل بمصالح أولادي، وأقسم لي في كل شهر ليالي قليلة»، فقال: «إن كان الأمر كذلك فهو أصلح لي»، فنزلت الآية في ذلك كله. وكما روي عن عائشة أنها نزلت في امرأة هي ابنة محمد بن مسلمة كانت عند رجل هو رافع بن خديج، أراد أن يستبدل بها امرأة لكبير أو غيره، فقالت: «أمسكني وتزوج بغيري وأنت في حل من النفقة والقسم».

﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ أفضل من الفرقة وسوء العشرة والخصام، على فرض أنَّ فيهنَّ حسناً بضم فإسكان، أو الصلح حسن بالخروج عن التفضيل، أو الصلح منفعة كما أنَّ الخصام مضرة، وال للعهد أو للجنس، وهذا إلى قوله ﴿غفوراً رحيماً﴾ معترض بين قوله ﴿وإن امرأة﴾ الخ وقوله ﴿وإن يفرقاً﴾ الخ المعطوف عليه، ولذلك تخالفت الجملة فعلية واسمية وشرطية وغيرها فيما بينهما، وهذه الجملة لتمهيد الصلح، وقوله ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ لتمهيد العذر، يجعل الله الأنفس مطلقاً حاضرة للشح تتبعه، وتميل إليه لا تغيب عنه، فالنائب المفعول الأول أو يجعله تعالى الشح حاضراً للأنفس لا يتركها، فالنائب المفعول الثاني، فالمرأة لا تترك المهر والمؤونة والقسم، والرجل لا يسمح لها بأداء ذلك لها وقضاء عمره معها بإحسان العشرة مع كراهته لها لذماعتها أو كبر سنها أو غير ذلك، والشح البخل مع حرص فهو أخص من الحرص، وقيل هو أقبح البخل.

﴿وَإِنْ تَحْسَبُوا﴾ أيها الأزواج في عشرتهنَّ بِإِمْسَاكِكُمْ معروف والصبر مع كراهتكم لهنَّ ﴿وَتَتَّقُوا﴾ ظلمهنَّ بالنشوز ونقص حقوقهنَّ أو تركها، أو أن تحسنوا أيها المصلحون بينهما، وتتقوا الميل إلى أحدهما ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ أي يشكركم الله، لَأَنَّ اللَّهَ ﴿كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإحسان والصلح والإصلاح ﴿خَبِيرًا﴾ فليس يترك الجزاء، وفي خطاب الأزواج بعد الغيبة، والتعبير عن مراعاة حقوقهنَّ بالإحسان، ولفظ التقوى المنبئ عن كون النشوز ممَّا يتقى، وذكر الوعد لطف الاستمالة والترغيب في حسن المعاملة. روي أَنَّ امرأة من أجمل النساء تطيع زوجها وهو من أذمَّ الرجال، وتحمد الله على ذلك، فلامها رجل، فقالت: «هو من أهل الجنة لأنَّه شاكر، وأنا من أهلها لأنِّي صابرة»، أو قالت: «الحمد لله»، فقال لها زوجها: «علام؟» فقالت: «لأنِّي رضيت مثلك فصبرت، ورزقت مثلي فشكرت، وقد وعد الله الجنة للصابرين والشاكرين».

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ نظراً وكلاماً وإقبالاً وموانسة ونفقة وقسمة وغير ذلك ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ وصرفتم بمجهودكم في العدل، كما لا تستطيعون بلوغ حقِّ الوالدين والميزان وأول الوقت، ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ بتعمد ترك ما قدرتم عليه من العدل، وفي ذلك إباحة ما هو كالضروري إلى الطاقة، فإنَّه من ترك ما قدر عليه عمداً فقد مال حينئذ كل الميل في هذه الفعلة، كما أنَّه من خرج من الباب ولو مرة فقد خرج

خروجاً كلياً، أي خالصاً، ولو رجع.

وما لا يدرك كله لا يترك بعضه، وإن شئت فقل: ما لا يدرك بعضه لا يترك كله، أو ما لا يدرك كله لا يترك كله، وكان ﷺ لا تجب عليه العدالة، ويعدل، ويقول: «اللهم هذه قسمي فيما أملك فلا تواخذني فيما تملك ولا أملك»، وهذا كما قال عز وجل ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾، وعن النبي ﷺ: «من كانت له امرأتان يميل مع إحدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل»<sup>(١)</sup>، ولفظ أبي داود والترمذي والنسائي عن أبي هريرة: «ساقط» بدل مائل، وقال جابر بن زيد: «كانت لي امرأتان، فلقد كنت أعدل بينهما حتى أعدت القبل»، وذكر مجاهد أنهم كانوا يستحبون أن يسووا بين الضرائر، حتى إنه يتطيب لهذه كما يتطيب لهذه، وكره ابن سيرين أن يتوضأ في بيت هذه دون الأخرى.

﴿فَتَذَرُوهَا﴾ منصوب في جواب النفي مفيد للتفريع فقط، أو مجزوم عطفاً على مدخول لا، وهو أبلغ، كأنه قيل: لا تميلوا، فلا تذروا ﴿كَامِلَةً﴾ لا باعل ولا مطلقة، ولا غير متروجة، هذا فرض مسألة ولا يلزم وجودها، ويتصور فيمن عقد عليها وتأخر شأنها إلى أمر، كرضى الزوج أو رضاها، وإلى انكشاف أمر مبهم، وذلك تشبيه بمن علقت فلا هي في السماء ولا في الأرض لتستريح. ﴿وَإِنْ تَصْلَحُوهَا﴾ ما أفسدتم من شأنهن

﴿وَتَتَّقُوا﴾ فساد شأنهن بعد، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ لكل تائب مدارك لإصلاح ما أفسد، أو هو يغفر لكم ما صدر منكم من الميل إن تبتسم وأصلحتم ما أفسدتم

﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا﴾ بالطلاق أو الفداء، وهو طلاق خلافاً لجابر بن زيد إذ عده فرقة غير طلاق، ﴿يُغْنِ اللَّهُ كُلاً﴾ عن الآخر المرأة برجل آخر، والرجل بامرأة أخرى، أو بسلو المحب منهما للآخر عنه، وذلك تسلية، وقيل زجر عن الفرقة ﴿مَنْ سَعَتْهُ﴾ غناه الواسع لخلقه، ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعاً حَكِيماً﴾ غنياً مبرماً لأفعاله، لا خلل ولا عبث، واستشهد لكمال غناه وقدرته بقوله.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيّاً حَمِيداً﴾  
 ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً﴾<sup>(١٣١)</sup> إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا<sup>(١٣٢)</sup> مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيرًا<sup>(١٣٣)</sup> ﴿

لله حقيقة الملك في الكون وكمال القدمرة والمشئبة

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً، وأوسع منهن، فهن تمثيل، وهذا في معنى التعليل، لقوله: واسعاً، بل زعم بعض أن الواو تكون للتعليل.



﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ جنس الكتاب التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله، وهم اليهود والنصارى وغيرهم من الأمم ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ أيّتها الأمة، لم يقل: وصّيناكم والذين أوتوا الكتاب من قبلكم، مراعاة لترتيب الوجود خارجاً، ﴿أَنْ﴾ تفسيرية لأنّ في التوصية معنى القول، وأجاز بعض المصدرية داخله على الأمر، أي بأن ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أجّلوه أو خافوا عقابه.

﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾ بالله أو أنبيائه أو كتبه أو ببعض لم يضره كفركم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ أي لأن الله ﴿مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وجميع ما سواه، فلا تضره معصية ولا طاعة، والواو عاطفة لمخدوف، أي وصينا وقلنا لكم ولهم، فالخطاب في تكفروا للتغليب، وإنّما ساغ ذلك الحذف للتوسع في القول، ويجوز أن يكون الخطاب لهذه الأمة وأهل الكتاب ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ عن طاعة خلقه ﴿حَمِيدًا﴾ محمود في أفعاله وأقواله وصفاته، كفروا أو آمنوا، علموا أنه محموداً أو لم يعلموا.

﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كرّره للدلالة على كونه غنياً حميداً الموجب للتقوى، وجميع ما سواه محتاج إليه، والدلالة وتوطأة لقوله ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ولقوله ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ بذلكم، دفعة من جنسكم وقيل من جنس آخر.

(الغّة) ورد بأنّ لفظ آخر لا يستعمل إلّا في المغايرة بين أبعاض جنس واحد، فلا تقل: جاءت أمة وعبد آخر، ولا رجل وامرأة أخرى،

وأيضاً لا دليل في الآية على غير الجنس المذكور، فلزم أن يكون المقدر من جنس ما ذكر، أي بناس آخرين، أو قوم آخرين، والصحيح جواز مررت برجلين وآخر، لظهور أن المراد ورجل آخر، ولا يشترط أن يقال وآخرين بالثنية، ويجوز جاء زيد وأخرى أي ونسمة أخرى، وفيه أنه لا دليل على المحذوف، نعم جاء زيد وآخر تريد ورجل آخر أو إنسان آخر.

ومعنى وكيلاً شهيداً أن ما في السموات والأرض لله، أو وكيلاً في تدبير الأمور، فذلك موجب لأن يتوكل عليه كلُّ أحد، فالوكيل في قوله الله القائم برزق العباد وسائر أشيائهم، والوكالة بهذا المعنى صفة فعل، والخطاب للكافرين به ﷺ، فالمراد يأت بآخرين من الإنس، أو للناس كلهم، فالمراد بآخرين الجن أو ما شاء الله، وذلك تثبيت لأهل الطاعة عليها، وتهديد لأهل المعصية بإذهابهم والإتيان بمن يعبدونه ﴿وإن تولوا يسبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم﴾ (سورة القتال: ٣٨).

روي أنه لما نزلت ضرب يده على ظهر سلمان ﷺ وقال: «هم قوم هذا» يريد أبناء فارس، ولم نتحقق قوماً من الفرس مخصوصين مجتمعين على إقامة الدين إلا عبد الرحمن بن رستم إمامنا بالمغرب وأولاده، ومن تبعهم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ المذكور من إذهاب من شاء، والإتيان بغيرهم ﴿قَدِيرًا﴾ فإنه على كل شيء قدير.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ فقط ولا يؤمن بالآخرة أو آمن بها أو أهمل ثوابها لا يسأله، كمن يجاهد للغنمة أو هاجر لامرأة يتزوجها،

وكمّن يرائي، فقد أخطأ أو خسر، أو فلا يقتصر عليه، وليطلب ثواب الآخرة معه ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي لأنّ عند الله، أو من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له إن أراد، وكيف يقتصر على ثواب الدنيا الفاني المتكدر الناقص؟ وهلا طلب ثواب الآخرة الدائم الكامل الخالص من الكدورة الذي لا يوجد إلاّ عند الله جلّ وعلا؟ وماله لا يطلبه ويتبعه غيره، والدنيا كالعدم في جنب الآخرة؟ والآية كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا﴾ (سورة البقرة: ١٩٨ وما بعدها) وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ أو ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فيعطي كلّ ما أراد، ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُوتِهِ مِنْهَا﴾ (سورة الشورى: ٢٠).

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ بِكُلِّ قَوْلٍ ﴿بَصِيرًا﴾ عَلِيمًا بِكُلِّ فَعْلٍ وَغَيْرِهِ، فيجازي على ذلك، فهو يعلم من قصد بهجرته أو جهاد غير الله، وعنه ﷺ: «مَنْ كَانَ هَمُّهُ الْآخِرَةُ جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَهُ وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ، وَمَنْ كَانَتْ هَمَّتُهُ الدُّنْيَا فَرَّقَ اللَّهُ تَعَالَى ضَيَعَتَهُ وَجَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كَتَبَ لَهُ»، وعنه: «أَوَّلُ النَّاسِ يَقْضَى عَلَيْهِ مِنْ يُؤْتَى بِهِ فَيَعْرِفُ نَعَمَ اللَّهِ فَيَقْرِبُهَا، فَيَقَالُ: مَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ فَيَقُولُ: قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: كَذَبْتَ، قَاتَلْتُ لِيَقَالَ جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ، فَيَسْحَبُ عَلَى وَجْهِهِ إِلَى النَّارِ، وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ بِالْعِلْمِ

وعلمه وقرأ القرآن ويقول: فعلت ذلك لله عز وجل، فيقال: بل يقال عالم قارئ فقد قيل، فيسحب على وجهه إلى النار، ورجل ذو مال يقول ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها، فيقال بل يقال جواد وقد قيل، فيسحب على وجهه إلى النار».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾

### العدل في القضاء والشهادة

#### والإيمان بالله والرسول والكتب السماوية

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ﴾ مبالغين في القيام كثرة وكيفاً، مستمرين على ذلك، فلا شهادة للعبد لأنه لا يكون قواماً، إذ لا يخرج ولا يعمل إلا بسيدته ﴿بِالْقِسْطِ﴾ العدل ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ لوجه الله بالحق لا

لغرض دنيوي، وسواء القريب والبعيد نفعاً أو ضرراً عموماً، ولو خصَّ الضرُّ في قوله ﴿وَلَوْ﴾ كانت الشهادة ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ مضرّةً عليها، أو ولو كنتم شهداء على أنفسكم.

والمُرَاد بالشهادة بيان الحقِّ، فتشمل الإقرار على النفس، وإن أبقى الكلام على ظاهره كان جمعاً بين الحقيقة والحجاز، أو يحمل على عموم الحجاز، وذلك أنَّ شهادة المرء على نفسه غير معهودة، إلاَّ أنَّه قد يقال الإقرار في أصل اللغة شهادة، وقد جاء ﴿تشهد عليهم ألسنتهم﴾ (سورة النور: ٢٤) أو ولو شهدتم على أنفسكم أو ولو كانت الشهادة وبسالة على أنفسكم، ولا يعلق بقوامين لأنَّ لو قاطعة عن ذلك، لأنَّها تطلب فعلاً ولا بُدَّ وهي وصليّة ﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ كالابن والأخ والعم.

﴿إِنْ يَكُنْ﴾ أي المشهود عليه ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ فلا تمتنعوا من إقامة الشهادة أو لا تجوروا ميلاً وترحمًا، ﴿فَاللَّهُ﴾ لأنَّ الله ﴿أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ منكم، وأعلم بالحقِّ والمبطل. اختصم غني وفقير إلى النبي ﷺ وكان النبي ﷺ يظنُّ أنَّ الفقير لا يظلم الغني، فأمره الله في هذه الآية بالقيام بالقسط مع الغني والفقير، وكأنَّه قيل الله أولى بالفقير والغني، وأنظر لهما، والمُرَاد الجنس بدليل قراءة أبي: ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمْ﴾.

ولا تعرض في الآية للشهادة لهم بل عليهم، وحملها بعض على الوجهين معاً، وللاية اتِّصَال بقصة طعمة بن أبيرق المتقدِّمة، إذ شهد له قومه بالباطل لقرابته.

(لغة) وثنى الضمير مع أنَّ العطف بأو لأنه إنَّما يحذر مثل ذلك حيث تجب المطابقة، كالخبر مع المبتدأ، والحال مع صاحبه، والنعت مع منعوته لا في غير ذلك، كما هنا مع أنَّه يجوز عود الضمير هنا إلى الغني والفقير المدلول عليهما بقوله غنياً أو فقيراً، لا إلى المذكورين في الآية، فإنه أولى بجنس الغني والفقير، ومع أنَّه يجوز عوده إلى المشهود له والمشهود عليه على أي وصف كان، والمدعي والمدعى عليه كذلك، وكلّ إمّا فقير أو غني، أو كلاهما فقير، أو كلاهما غني، وعطف الأوّل بأو لأنه مقابل الأنفس بخلاف الثاني، وذلك كما كان بعد غنياً للمقابلة، أي غنياً يرجى نفعه أو يخاف ضره أو فقيراً يترحم عليه، ووجه الإفراد أنَّ أو لأحد الشئيين، وقيل أو بمعنى الواو، وقيل للتفصيل.

﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَن تَعْدِلُوا﴾ لأن تعدلوا أي لأن تميلوا عن الحق، أو كراهة أن تعدلوا، أي كراهة أن تعملوا بالحق، أو نهيتكم لتكونوا عادلين، من العدل ضدّ الجور ﴿وَإِنْ تَلَوُّوا﴾ ألسنتكم عن تحمّل شهادة الحقّ أو حكومة العدل أي الحقّ، أو تلووها بالتحريف، وعن ابن عبّاس: «الليّ المطل في أدائها»، ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾ عن أدائها، ولا يصحّ أن يراد بالليّ والإعراض معنى واحداً، كقوله تعالى ﴿فسجد الملائكة كلّهم أجمعون﴾ (سورة ص: ٧٢) ولو أجازاه الفارسي لأنّ العطف بأو لا بالواو.

وقيل إنّ الخطاب للحكام، وأنّ الليّ الحكم بالباطل، وأنّ الإعراض

عدم الالتفات إلى أحد الخصمين، وهو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ جازاكم الله على الليّ أو الإعراض لأنَّ الله ﴿كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الليّ والإعراض وغيرهما ﴿خَبِيرًا﴾.

(فقه) وكان السلف يجيزون شهادة الوالد للولد، والولد للوالد، حتّى ظهر من الناس ما حمل الولاة على اتّهام الناس، فتركت شهادة من يتهم، وكذلك كان ابن عباس يجيز شهادة كلٍّ للآخر.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالسنتهم فقط ﴿ءَامِنُوا﴾ بقلوبكم، أو يا أيُّها الذين آمنوا بقلوبهم وألسنتهم دوموا على الإيمان، أو زيدوا منه، فإنَّ الإيمان يزيد وينقص، أو يا أيُّها الذين آمنوا من اليهود والنصارى ببعض الكتب والأنبياء ءَامِنُوا بالكل، فإنَّ اليهود ءَامِنُوا بالتوراة وموسى لا بالإنجيل وعيسى، والنصارى بالعكس، وقيل يا أيُّها الذين ءَامِنُوا إجمالاً ءَامِنُوا تفصيلاً، وقيل يا أيُّها الذين ءَامِنُوا بالعزى واللات ءَامِنُوا بالله، وهو ضعيف. ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ محمّد ﷺ ﴿وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ أي القرآن ﴿وَالكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ﴾ على الرّسول ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ الكتب التي من الله كلّها، فاللاستغراق وخصّ القرآن لفضله على غيره، فإنّه يذكر الخاص بعد العام، والعام بعد الخاص لمزية في الخاص.

(سبب النزول) قال ابن سلام وأصحابه كأسد وأسيد ابني كعب، وثعلبة بن قيس، وابن أخت عبد الله بن سلام، ويامين بن يامين: «نؤمن

بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سوى ذلك»، بمعنى أنهم لم يثبت عندهم أن ما سوى ذلك من الله فنزل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِن قَبْلُ﴾، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ﴾ من الأشقياء ﴿بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ﴾ والكفر بالملائكة كفر بغيرهم ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِ وَرُسُلُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق، لا يكاد يرجع إليه، أو من شأن الكفر ولو من غير الشقي البعد عن الحق، أو بعيد الوقوع، والواو بمعنى أو لأنّ الضلال البعيد يحصل ولو بواحد من ذلك فقط، أو من واقعة على الأنواع كلّها كأنّه قيل: «ومن يكفر بالله فقد ضل» الخ «ومن يكفر بملائكته فقد ضل» الخ وهكذا، فالحاصل أنّ كلّ كافر من هؤلاء ضلّ ضلالاً بعيداً أو المراد المجموع، فيحصل أنّ الكفر ببعض ما من ذلك ضلال بعيد، وقيل الإيمان بالكل واجب، والكل ينتفى بانتفاء البعض، وليس هذا من جعل الواو بمعنى أو.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَادُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ ﴿بَشِّرِ الْمُتَلَفِينَ أَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكُفْرَيْنَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِئِنَّهُمْ عِندَ اللّٰهِ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا﴾ ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَن إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَةَ اللّٰهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَعْتَدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخْضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ؕ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ ؕ إِنَّ اللّٰهَ جَامِعُ



الْمُتَّقِينَ وَالْبَكِيرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٣٧﴾ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ  
 اللَّهُ قَالُوا الَّتِي كُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْبَكِيرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَوِزْ عَلَيْكُمْ وَنَنْصُرْكُمْ مِنْ  
 الْمُؤْمِنِينَ قَالَهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْبَكِيرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٣٨﴾

### صفات المنافقين وجزأؤهم ومواقفهم من المؤمنين

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إِنَّ اليهود الذين آمنوا بموسى ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾  
 أشركوا بعبادة العجل ﴿ثُمَّ ءَامَنُوا﴾ بعد رجوع موسى من الميقات ﴿ثُمَّ  
 كَفَرُوا﴾ أشركوا بإنكار نبوة عيسى والإنجيل ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ شركاً  
 بإنكار نبوة محمد ورسالته ﷺ والقرآن ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ﴾ شركهم  
 وذنوبهم ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ إلى الحق.

وقيل آمنوا بموسى وكفروا بعده، وآمنوا بعزير وكفروا بعيسى ثم  
 بمحمد ﷺ، والمراد بالذات هؤلاء الآخرون المنكرون لسيدنا محمد ﷺ، إذ  
 كفروا ورضوا بكفر هؤلاء الكفرة، فكأنه فعل هؤلاء الآخرون كفرهم  
 وكفر من قبلهم، أو المراد من آمن ثم ارتد ثم آمن ثم ارتد وأصر وتمادى  
 على الشرك، لا تقبل توبته ولو تاب، كما روى علي أنه يقتل ولا تقبل  
 توبته، وإن الآية دلت أنه لا تتمحض توبته عن الشرك، فلا بد أن يموت  
 بعد هذا التلاعب بالدين، وفي قلبه شرك.

والصحيح وهو مذهب الجمهور أنه تقبل توبته فلا يقتل، وأنه يمكن

أن تكون نصوحاً، وأنَّ الآية استبعاد لأن تنصح توبتهم، وأنَّه لو نصحت لقبلت، ويقال إنَّ ذلك المروي عن علي لا يصحُّ عنه، أو مؤوَّل، قلت: وجه تأويله أن يريد أنَّه لا يوفق للتوبة النصوح، أو نزلت في قوم مخصوصين علم الله أنَّهم لا يتوبون، وليس منهم أبو جهل وأبو لهب والوليد كما توهم بعض، لأنَّه لا نعلم أنَّ هؤلاء آمنوا ثمَّ كفروا ثمَّ آمنوا ثمَّ كفروا، أو معنى ازدياد الكفر الإصرار عليه إلى الموت.

أو في المنافقين آمنوا بألسنتهم ثمَّ كفروا نطقوا بالكفر الذي أضمره سرّاً وظهر بعد، ثمَّ تداركوه بالإيمان من ألسنتهم سرّاً على أنفسهم، ثمَّ نطقوا بالكفر الذي في قلوبهم.

وليس المراد خصوص ما ذكر بل مجرد التكرار حتّى ختموا أمرهم بازدياد الكفر، وماتوا عليه، وقيل المراد طائفة من أهل الكتاب أرادوا تشكيك الصحابة يظهرون الإيمان بحضرتهم ثمَّ يقولون: عرضت لنا شبهة فيكفرون، ثمَّ يظهرون الإيمان ثمَّ يقولون: عرضت لنا شبهة فيكفرون إلى الموت.

ويناسب التفسير بالمنافقين قوله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ عذاب النار في الآخرة، وضع بشر مكان أنذر تهكماً بهم لعلاقة التضاد، أو الإطلاق والتقيد، فإنَّ التبشير إخبار بقيد كونه ساراً ضدَّ الإنذار وذلك مجاز مرسل تهكمي أو استعارة تهكمية، لعلاقة الشبه إذ كلُّ منهما إخبار بجزاء ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ﴾ اليهود أو مشركي العرب، أو

الفريقين والنصارى، ويناسب الأول قول بعض المنافقين أن أمر محمد لا يتم فتولوا اليهود، ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ لِمَا تَوَهَّمُوا من قوتهم، ومن زوال عزة النبي ﷺ ﴿مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أنصاراً مغائرين للمؤمنين، جعلوا الكفار أولياء والمؤمنين أولياء، أو أضمرُوا عداوة المؤمنين، ولم يتخذوهم أولياء، أو اتخاذا الكافرين أولياء ناقض لاتخاذ المؤمنين أولياء ومبطل له، فهم غير متخذين المؤمنين أولياء ولو اتخذوهم.

﴿أَيَّتَغُونَ عَنْهُمْ﴾ عند الكافرين ﴿الْعِزَّةَ﴾ أيطلون أن تحصل لهم العِزَّة من الكفرة، وهذا إنكار لأن يكون ذلك صواباً فإنه أخطأوا في طلب العِزَّة بِهِمْ ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ﴾ لَأَنَّ الْعِزَّةَ ﴿لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ في الدنيا والآخرة فهي لأوليائه ﴿وَاللَّهُ الْعِزَّةُ﴾ ولرسوله وللمؤمنين ﴿سورة المنافقون: ٨﴾ ولا يكثر بعزة غيرهم لأنها تزول، ولأنها تورث ذلاً في الآخرة، وقيل إن يتغوا العِزَّة فليطلبوها من الله، فإن العِزَّة لله.

(سبب النزول) وكان مشركو مكة يخوضون في ذكر القرآن ويستهزعون به في مجالسهم، فأنزل الله في مكة سورة الأنعام وفيها ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ (الآية ٦٨) الخ ثم إن أحبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة، وكان المنافقون يقعدون معهم ويوافقونهم على ذلك فنزل قوله تعالى ﴿وَقَدْ نُزِّلَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ القرآن في سورة الأنعام ﴿أَنْ﴾ أنه أي الشأن ﴿إِذَا﴾

سَمِعْتُمْ، ءَايَاتِ اللَّهِ ﴿يَكْفُرُ بِهَا﴾ نطقاً ﴿وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ يكفر بها المشركون ويستهزؤون بها، أو يستهزئ بها المنافقون، حذف الفاعل وناب عنه المحرور، وقد ذكر ضمير الفاعل وهو هاء معهم في قوله ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ أي مع الكافرين بها والمستهزئين بها حال الكفر بها، والاستهزاء المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها ﴿حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أي غير حديث الكفر والاستهزاء، وقيل غير الكفر والاستهزاء، وأفرد الضمير لأنهما بمعنى، ﴿إِنَّكُمْ إِذَا﴾ إذ قعدتم أو إذا قعدتم معهم حال الكفر والاستهزاء ﴿مِثْلَهُمْ﴾ في الإنم، لأنكم قادرون على الإعراض والإنكار عليهم، أو مثلهم في الكفر إن رضيتم، وحبك أن يموت الكافر على كفره بغضاً لله وانتقاماً لله عز وجل حق، كقوله: ﴿رَبَّنَا طمس على أموالهم﴾ (سورة يونس: ٨٨) الخ.

(أصول الدين) وقال مشايخ بخارى وسمرقند ونحوهما مما وراء النهر: «الرضى بالكفر من الغير مع استقباحه لا يكون كفراً»، والصحيح أنه كفر وهو مذهبننا، وروي الوجهان عن أبي حنيفة، وإن استحسنته فكفر إجماعاً.

وأفرد «مثل» لإرادة الجنس للإضافة للجمع، فكأنه جمع كما جمع في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾ (سورة القتال: ٣٩)، ﴿وَحُورٌ عِينٌ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ﴾ (سورة الواقعة: ٢٤، ٢٥) أو لأنه في الأصل مصدر يصلح

للوأحد وغيره، أو لأنَّ المراد أنَّ عصيانكم إذا مثل عصيانهم، وهذا الوجه الأخير لا يصحُّ في ﴿بَشْرَيْنِ مِثْلَنَا﴾ (سورة المومنون: ٤٧) وقيل القاعدون مع الخائضين في القرآن من الأحزاب كانوا منافقين، وقيل ضمير أنكم للمنافقين وضمير مثلهم لأحبار اليهود، والمماثلة في الكفر، ويدلُّ لهذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ﴾ المعهودين، أُعيدَ ذكرهم ليصرَّحَ بموجب عقابهم وهو النفاق، وقيل المراد العموم فيدخلون بالأولى، وقدم المنافقين لتشديد الوعيد على المخاطبين، ﴿وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ الخائضين والقاعدين معهم، جمعهم في مطلق النار كما اجتمعوا في الدنيا على مضرة الإسلام والمسلمين، جزاء وفاقاً، ولو تفاوتت دركاتهم، فإنَّ دركة من نفاق بإضمار الشرك أسفل من دركة من صرَّح بالشرك.

وكان المنافقون يجلسون إلى أحبار اليهود فيسخرون من القرآن فنهى الله تعالى المؤمنين عن مجالسة المنافقين واليهود، وضرب عمر بن عبد العزيز رجلاً صائماً قعد مع قوم يشربون الخمر فسئل فقرأ الآية.

﴿الَّذِينَ﴾ بدل من الذين يتخذون أو نعت للمنافقين أو يقدَّر: هم الذين ﴿يَتَرَبَّصُّونَ بِكُمْ﴾ أمراً من ظفركم بأعدائكم أيُّها المسلمون، وعدم ظفركم كما فصله بقوله ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ﴾ أيُّها المؤمنون ﴿فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ الخ فذلك تنفير للمؤمنون عن مصاحبتهم، والمراد بالفتح الظفر والغنيمة، كأنَّه قيل فإن غلبتم المشركين وغنمتم منهم سمي فتحاً، وما للكافرين نصيباً

تعظيماً للمؤمنين، وقيل لأنه من مداخل فتح دار الإسلام ﴿قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ في الدين والجهاد؟ فأعطونا من الغنيمة، وذلك لأنهم يحضرون الجهاد، وإن لم يحضروا قالوا: ألم نكن معكم في الدين؟ فأعطونا للدين، والمتحقق المبالغ فيهم تربص الدوائر ببربكم كما نص عليه في الآية الأخرى. ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ غلبة قليلة، وهذا تحقير لغلبة الكفار لقلتها، وزوالها سريعاً، والحرب سجال، ولأنهم مغلوبون بالحجة على كل حال، ولأنها وبال عليهم في الآخرة بخلاف غلبة المسلمين بهم فعظيمة كثيرة تستمر آخراً، وإعلاء لدين الله، وعاقبتها محمودة دنيماً وأخرى، ولذلك عبر عنها بالفتح ﴿قَالُوا﴾ للكافرين ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾ تغلب عليكم، ونقدر على أن نعين المؤمنين، ونقتلكم معهم ونأسركم فلم نعينهم؟ ألم نغلبكم بالفضل بإطلاعنا لكم على سر محمد؟ ﴿وَنَمْنَعُكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ من حيز الاستفهام المذكور التقريري أو الإنكاري للنفي بعده، وكأنه قيل: «أو لم نمنعكم من المؤمنين أن يقتلوكم، فأبقينا عليكم بترك إعانتهم، وبارسالنا إليكم بأخبارهم وأسرارهم، فأعطونا مما غنمتم»، ومرادهم طلب المال والتجيب خوفاً لفريق الإسلام، وفريق الكفر، والقياس استحاذ بنقل فتح الواو وقلبها ألفاً فصيح استعمالاً شاذاً قياساً.

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ أيها المؤمنون والكافرون، والخطاب تغليب للمؤمنين إذ خوطبوا، فلا داعي إلى أن يقدر: بينكم وبينهم، ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بإدخال المؤمنين الجنة والكافرين النار، وأما تأخير عقاب المنافقين

إلى الموت وما بعده ووضع السيف عنهم في الدنيا فليس حكماً يوم القيامة، فلا تفسر به الآية، إلا أن يقال المراد يتم الحكم بينهم يوم القيامة بإدخالهم النار بعد الحكم في الدنيا بوضع السيف.

﴿وَلَنَجْجِلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ﴾ المشركين والمنافقين ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ يوم القيامة، وأما الدنيا فسجال، وقيل لا في الآخرة ولا في الدنيا، والسبيل الحجة كما روي أن علياً سئل عن الآية مع أن الكافرين يظهرون على المؤمنين في بعض الأحيان؟ فأجاب بأن معنى الآية ظهور المؤمنين يوم القيامة بثمرة الإيمان وهو الجنة، وخزي الكافرين بالنار، وعلمهم فيه أن الحق مع المؤمنين.

(فقه) ومذهب الجمهور من أصحابنا وغيرهم أن الكافر إذا استولى على مال المؤمن لم يملكه، فإذا قدر عليه فهو للمؤمن، وقال الربيع بن حبيب وبعض العلماء: «تجوز معاملة المشرك فيه وهبته وتملكه منه بالغنم، فيكون فياً للمسلمين»، واستدل الشافعي بالآية على أنه لا يملكه ولا يعامل فيه، وملكه باق لصاحبه المؤمن، وعلى أنه لا يملك عبداً مسلماً، قلت: ولا أمة ولا يرث مسلماً أو مسلمة، ولا يتزوج مسلمة ولو أمة ولا يتسرى مسلمة، وإن اشترى عبداً مسلماً أو أمة بطل شراؤه، عندنا وعند الشافعية لهذه الآية ونحوها، وحديث: «الإسلام يعلو ولا يعلى عليه»، وقال الحنفية: يصحُّ الشراء ويمنع من استخدامه ومن التصرف فيه إلا البيع للمسلم أو الإعتاق، فذلك عندهم انتفاء السبيل.

(فقه) وإن ارتدَّ مسلم حرمت زوجته وإن تاب قبل العدة فهي له، وكذا إن أسلمت زوج الكافر، وذلك لئلا يكون لمن كفر سبيل على من آمن، فالارتداد كالفرقة بنحو الطلاق والإسلام كالرجعة، وأجمعوا أنَّ المؤمن لا يقتل بالكافر ولا يرثه الكافر، واستدلَّ الحنفيةُّ بها على أنَّه إن ارتدَّ مسلم بانت منه زوجته ولو تاب في العدة، إذ لو لم تبن لكانت في عصمته حين الردة.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٤٢ مَذْبَذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۝١٤٣ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُ أَنْ تَجْعَلُوا إِلَيْهِ عَلَيْهِ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝١٤٤ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ۝١٤٥ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝١٤٦ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝١٤٧﴾

مواقف أخرى للمنافقين وعقابهم والنهي عن موالاة الكافرين

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ يخادعون أولياء الله بإضمار الشرك



وإظهار الإسلام، فحذف المضاف تشريفاً لهم، يجعل معاملتهم معاملة الله المفاعلة بمعنى الفعل هنا، أو شبه صنيعهم مع المؤمنين بصنيع الخادع إذ أظهروا ما يوهم إسلام قلوبهم، والمفاعلة مبالغة لا حقيقة لأن المؤمنين لم يخدعواهم كما دلّ له قوله ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ إذ لم يقل مخادعهم، والمعنى مجازيهم على خدعهم، فسمي الجزء الذي هو لازم خدعهم ومسببه باسم الخدع.

(بلاغة) أو مجاز لعلاقة الجوار، أو مجاز مركب استعاري، بأن شبه إضمار الشرك وإظهار التوحيد لينجو من القتل والسي والغنم بإظهار الشيء الحسن وإضمار السوء، ليتوصل إلى ما يريده من عدوه، وكذا شبه الله جلّ جلاله قبول إسلامهم في الدنيا وإجراء أحكام الإسلام عليهم به، مع عقابهم في الآخرة بإظهار الحسن وإضمار السوء للتوصل إلى ما يراد، ومن معنى ذلك ما روي عن ابن عباس: «إنّ هذا الخداع أنّهم يعطون نوراً يوم القيامة كالمؤمنين، ويمضي المؤمنون بنورهم وينطفئ نور المنافقين».

﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ﴾ مع المسلمين ﴿قَامُوا كَسَالَى﴾ متساقلين لكرهة قلوبهم لها، والواحد كسلان ﴿يُرَآءُونَ النَّاسَ﴾ مفاعلة بمعنى إفعال أو تفعيل، أو يظهرون الإيمان وأعماله للمؤمنين، ويظهر المؤمنون لهم القبول، فالمفاعلة في الرؤية متحدة والاختلاف في متعلق الإراءة، وهذا مجاز لأن حقيقة المفاعلة اتّحاد الفعل ومتعلّقة، وهنا متعلّق رؤية الناس، ليس

أَنَّهُمْ يَطْلُبُونَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَن يَرَاهُمْ الْمُنَافِقُونَ عَابِدِينَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ مطلق الذكر الشامل للصلاة أو يصلون ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ زماناً قليلاً، أو ذكراً قليلاً، ويقال إِنَّهُمْ يقتصرون على تكبير الإحرام والتسليم، أو مع القرآن والذكر، ويقال ذكرهم باللسان قليل بالنسبة إلى الذكر بالقلب، وقيل وصف بالقلة لأنَّه لم يقبل وفيهما ضعف، لأنَّ ما لم ينعقد أو ما لم يتقبل يوصف بالبطالان لا بالقلة، والصحيح ما ذكرت قال ﷺ في صلاة المنافق: «يَجْلِسُ أَحَدُهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ قَامَ فَنَقَرَ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا»<sup>(١)</sup>.

﴿مُذَبِّذِينَ﴾ مُرَدِّدِينَ، رَدَّاهُم الشَّيْطَانُ مِنَ الذَّبِّ بِمَعْنَى الدَّفْعِ عَنِ الْجَانِبَيْنِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى وَجَعَلَ الشَّيْءَ مُضْطَرِبًّا، فَهَمْ مُضْطَرِبُونَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ كَمَا قَالَ ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ مَا ذَكَرَ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ الْمَعْلُومِينَ مِمَّا تَقْدِمُ، وَمِنْ قَوْلِهِ ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ الْمُؤْمِنِينَ لَا مُنْتَهِينَ أَوْ لَا مَنْسُوبِينَ إِلَى أَوْلَاءِ ﴿وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ الْكَافِرِينَ، أَوْ بِالْعَكْسِ، أَوْ لَا صَابِرِينَ إِلَى أَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ بِالْكُلِّيَّةِ.

(نحو) ولا الأولى عاطفة على محذوف أي غير منتسبين إلى فريق

١ - رواه الربيع في مسنده كتاب الصلاة (٢٨) باب في أوقات الصلاة، رقم ١٨٣. من حديث

أنس بن مالك.

﴿لَا إِلَىٰ﴾ الخ، ومذبذبين حال من واو يراعون، أو من واو قاموا أو الإشارة إلى المؤمنين والكافرين، والذال الثانية زائدة بدل من الباء خلافاً للبصريين.

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الهدى، ومن لم يجعل الله له نوراً فما من نور ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالقلب واللسان ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ﴾ اليهود والمشركين، وقيل اليهود ﴿أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ كما اتخذهم المنافقون، وقد قال الله عز وجل عنهم ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة النساء: ١٣٩) لا تشبهوا بهم ظاهراً ولا باطناً، وقيل الذين آمنوا المنافقون، والمؤمنون هم المخلصون، وقيل الذين آمنوا المخلصون والكافرون المنافقون، ولا يتبادر القولان، ولا أن يعتني بالمنافقين فينادوا بالإيمان والتحذير من المشركين، ولا أن يخاطبوا بقوله ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي حجة بينة في العذاب، أو تسلطاً، فإنهم إذا اتخذوهم أولياء، قامت الحجة على العذاب، وتسلط عليهم العذاب، ومن لم يتخذهم لم تقم عليهم حجة العذاب ولم يظلمهم الله به، أو تجعلوا حجة على أنكم موافقون للحق مع أنكم مبطلون، وعن ابن عباس كل سلطان في القرآن بمعنى حجة.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ المضميرين الشرك ﴿فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ﴾ الهاوية محل آل فرعون، قال الله تعالى ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (سورة غافر: ٤٦) ويليها الجحيم لأهل الشرك، فسقر للمجوس، فالسعير للصايين، فالخطمة لليهود، فلظى للنصارى، فجهنهم لفساق الموحدين، وسميت دركات لأن

بعضهن مدارك لبعض، أو متابع، والدرجات والدركات بمعنى واحد، إلا أنَّ الدرك باعتبار الهبوط والدرج باعتبار الصعود، وقد تسمَّى السبع كلها بجهنم وبعض ببعض ﴿مِنَ النَّارِ﴾ لأنَّهم ضموا إلى الكفر استِهْزَاءً بالإسلام، وخداعاً للمسلمين، وأمَّا المنافق بعمل الكبائر الذي لم يضمّر الشرك فلا يكون في الدرك الأسفل من النار عندي، بل في الأعلى، كيف يكون تحت المشركين أو معهم وهو موحد؟ فإنَّا نرى أهل الكتاب فوق سائر أهل الشرك، لتعاطيهم متابعة الأنبياء والكتب.

(أصول الدين) ولنا في تسمية الفاسق غير المشرك منافقاً، وإنَّه لا يسمَّى مسلماً حقيقة قوله ﷺ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى، وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ، مِنْ إِذَا حَدَّثَ كَذِبًا، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أَتَمَنَ خَانَ»<sup>(١)</sup> ونحوه، وأما دعوى أنَّ تسميته منافقاً مبالغة أو تشبيه بالمنافق الحقيقي وهو مضمّر الشرك فلا دليل عليها، ولنا في قوله: «وزعم أنَّه مسلم» أنَّ حقيقة المسلم من يوفي وإن من لم يوف بالدين لا يسمَّى مسلماً إلا مجازاً.

﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ يخرجهم من ذلك الدرك الأسفل إلى طبقة فوقها، أو من النار كلها ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ من النفاق استثناء من المنافقين،

١- رواه الربيع في مسنده، باب الأخبار والمقاطيع عن جابر بن زيد، ج ٤/ص ١٠، رقم ٩٣٦.

أَوْ مِنْ هَاءِ لَهُمْ ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ عقائدهم وأعمالهم وأقوالهم ﴿واعتصموا﴾ بالله ﴿تمسكوا بدينه طلباً لمرضاة الله﴾ ﴿وأخلصوا دينهم لله﴾ لا لرياء ولا سمعة ولا غرض من أغراض الدنيا، قال الحواريون لعيسى: «يا روح الله من المخلص؟» قال: «الذي يعمل لله تعالى، ولا يحب أن يحمده الناس على عمله»، ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين لم يصدر منهم نفاق، في الدرجات العلا والخيرات، وهم منهم أيضاً، عداداً<sup>(١)</sup> في الدارين ينال المؤمنين من الخير في الآخرة، ويؤتيهم ما يؤتي المؤمنين.

(نحو) ويجوز على الاستثناء المنقطع أن يكون الذين مبتدأ وخبره أولئك مع المؤمنين، والصحيح ما مرَّ والاستثناء مُتَّصِل.

﴿وَسَوْفَ يُوتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ في الآخرة وهو الجنة والخلود، وقيل الأجر العظيم ما يزداد لمن لم ينافق البتة، وقيل المراد بالمؤمنين من لم ينافق ومن نافق وتاب.

(رسم) وقياس الخط إثبات الياء في (يوت) لأنه غير مجزوم، إلا أنه حذفت للساكن، وتبعها الحذف في الخط العثماني، ووجهه التلويع إلى أصل مغمور، وهو أن لا يكتب ما لا يقرأ، ولكن الأصل الأصيل أن يكتب للدلالة، ويوقف عليه بإسكان التاء على الصحيح، لأن القاعدة الوقف على المرسوم.

﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ في الدنيا والآخرة، أو في الآخرة ﴿إِنْ شَكَرْتُمْ﴾ نعمه بأداء الفرائض واجتناب المحرمات ﴿وَعَامَنْتُمْ﴾ به، أيتشفى من الغيظ والغيط لا يلحقه؟ أو يدفع به ضرراً وهو لا يلحقه وهو القادر على الإطلاق؟ أو يجلب به نفعاً، وهو الغني على الإطلاق، والخطاب للمنافقين، وقيل للمؤمنين وهو ضعيف، والاستفهام بمعنى النفي، وما مفعول ليفعل، وأجيز أن تكون حرف نفي، والباء زائدة في المفعول، أي ما يفعل الله بعذابكم، والظاهر الأوّل، والحاصل إنّ الله لا يستكمل لكمال ذاته، سبحانه عن صفات الخلق، وقدّم الشكر على الإيمان مع أنّه لا عبرة بشيء مع عدم الإيمان، لأنّ الناظر يدرك النعمة فيعتقد شكرها، أو يشكر منعمها إجمالاً، ثمّ يعن النظر في الدلائل فيعرف المنعم فيؤمن به، ولأنّ الواو لا ترتب أو هي للحال فتكون قيّداً أي صدر منكم الشكر في حال الاتصاف بالإيمان أو بعده.

﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا﴾ مثيباً بالكثير الدائم على القليل الفاني، شبه الإثابة بصرف العبد أعماله لله فسمّاها باسمه، وهو الشكر، أو ذلك تسمية باسم السبب والملزوم، فشاكراً بمعنى مثيباً على الشكر، أو يجزي بقليل الطاعات كثير الدرجات، أو المثني على المطيع ﴿عَلِيمًا﴾ بحق شكركم وإيمانكم، كما أنّه عالم بكم.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ ١٤٨  
 ﴿تُبْدُو أَخْيَرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعْفَوْنَ عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾ ١٤٩

الجهر بالسوء والعفو عنه وإبداء الخير وإخفاؤه

﴿لَا يُحِبُّ﴾ لا يرضى ﴿اللَّهُ الْجَهْرَ﴾ من أحدٍ ﴿بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ معاقبة للآخر ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ استثناء من أحد المقدر، كذا يقال، والأولى أنه من الجهر على حذف مضاف، أي إلا جهر من ظلم، أو لا يحبُّ الله صاحب الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم، أو منقطع أي لكن من ظلم له الجهر به.

والمُرَاد بالجهر هنا إسماع الأذن لأنك إذا سمعت أذنك سمعت الملك ومن معك من الجن، وهذا كما قال أبو هريرة «إنَّ الجهر في الصلاة إسماع الأذن»، وقد يقال الجهر هنا إسماع غيرك، وعلى كلِّ حال المُرَاد ما شمل خفض الصوت، وقيل المُرَاد رفع الصوت، ولكن خفضه لا يحبه الله أيضاً إلا أنه دون الجهر في الذنب، وذلك دعاء على الظالم وتظلم منه، ويخبر بذلك بأن يقول هو فاسق بأخذ مالي، أو بضري أو نحو ذلك مما فعله به، خلص الله حقي منه، أو اللهم جازه، وإن قال له يا زاني، فلا يقل له يا زاني، وأجازه الحسن وهو سهو، وإن قال له يا مشرك فقل لا يقله له، ومن قال الحاكم على

المؤمن بالشرك مشرك أجاز له الرد به، وإن قال له الزاني عنده يا زاني قال له إن شاء يا زاني، إن كان لا يسمع أحد، أو يسمع من علم بزناه. ولا يدعُو عليه بما هو أكثر من حقّه، أو بما يتعدى إلى ولده مثلاً، ولا بسوء الخاتمة أو الفتنة في الدّين، فبعض منعه مطلقاً، وبعض أجازته إن كان ظالماً متمرداً، وأجازته أصحابنا مطلقاً في صاحب الكبيرة لله لا انتقاماً.

(سبب النزول) وكذلك الإسرار بالسوء من القول لا يحبه الله إلا من ظلم، إلا أنّه خصّ الجهر لأنّه أفحش، ولأنّه سبب النزول، وهو أنّ رجلاً أضاف قوماً فلم يحسنوا ضيافته، ولمّا خرج تكلم فيهم جهراً فنهاه الله وأمّثاله، لأنّهم لم يظلموه، وروي أنّها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه إذ شتمه رجل مراراً والنبي صلى الله عليه وآله حاضر، وسكت أبو بكر ثمّ ردّ عليه، فقام النبي صلى الله عليه وآله فقال أبو بكر: «يا رسول الله شتمني، ولم تقل شيئاً حتّى إذا رددت عليه قمت»، قال: «إنّ ملكاً كان يجب عنك فلماً رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان، فقامت»، فأساغ الله عزّ وجلّ لأبي بكر جهراً بالسوء لشأمة ذلك لأنّه مظلوم ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً﴾ بقول الظالم والمظلوم وغيرهما ﴿عَلِيماً﴾ بما يفعل كلّ فاعل.

﴿إِنْ تَبَدُّوا خَيْراً﴾ طاعة لله أو إحساناً إلى الخلق من فعل أو قول



كائنًا ما كان، وقيل قولاً حسناً شكراً لمن قاله فيكم، أو مალًا، وإبداءه إظهاره بالتصدق به، وقابل قوله ﴿سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ بهذا بقوله ﴿أَوْ تَخْفَوْهُ﴾ عن الناس أو تعزموا عليه، وكلُّ من الإبداء والإخفاء تمهيد لقوله ﴿أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾ صادر إليكم من غيركم، المقصود بالذات ذكر العفو لمناسبته لقوله ﴿لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ والجواب محذوف تقديره يجازكم، أو يثبكم على ذلك، أو فذلكم أولى لكم ﴿فَإِنْ﴾ لَأَنَّ ﴿اللَّهُ كَانَ عَفُوًّا﴾ كثير العفو وعظيمه عن العصاة إذا تابوا، وهو صفة مبالغة كصبور وغضوب، ﴿قَدِيرًا﴾ عظيم القدرة على الانتقام والثواب، وقيل عفوٌ عمَّن عفا قدير على إيصال الخير إليه.

والآية حث على العفو في القدرة بعد إباحة الانتقام، وتعليم لنا أن نقتدي به إذ عفا مع أنه قادر، كقوله تعالى ﴿فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾ (سورة الإسراء: ٣٣) وقوله تعالى ﴿وَلْتَن صَبِرْتُمْ هُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ (سورة النمل: ١٢٦) والمُرَاد بإبداء الخير غير العفو عن السوء، أو أراد ما يعمه فذكره تخصيص بعد تعميم لمزيتة وفضله، ومن كفر برسول الله ﷺ من المنافقين وغيرهم، كاليهود والنصارى إذ كفروا ببعض الأنبياء وبعض الكتب، وآمنوا ببعض فقد كفر بالله وبكلِّ رسول كما قال:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝﴾

### الكفر والإيمان وجزاء كل

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا ببعض رسله وكتبه، وهم اليهود والنصارى، ﴿وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ كما كفرت النصارى بالتوراة وموسى، واليهود بعيسى والإنجيل، وكما كفر اليهود والنصارى بسيدنا محمد ﷺ والقرآن، ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ بين الإيمان والكفر ولا واسطة، ومن كفر بنبيء أو كتاب فقد كذب بالأنبياء والكتب كلهم.

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ الكاملون في الكفر، فإيمانهم ببعض كلا إيمان، وأكمل منهم فيه من كفر بالكل، وأشد منه من كفر بالله عز وجل، ﴿حَقًّا﴾ حق ذلك حقاً، أو أحق ذلك حقاً، وهو مصدر، والكافرون كفروا حقاً، أي يقينا فهو وصف، وما من نبيء إلا قد بين لقومه محمداً ﷺ ودينه وكتابه، ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ المذكورين، أو مطلقاً فيدخل المذكورون،

﴿عَذَابًا مُّهِينًا﴾ عذاب إهانة بالنار، لا عذاب تكفير، تكفير ذنوب، ولا عذاب رفع درجات.

أو الآية فيمن نفى الله ورسوله، وفيمن آمن بالله ونفى الرّسل كلّهم والأنبياء، وهذا تفريق بين الله ورسوله، قيل وفيمن نفى الله وأثبت غيره، فإنّ إيمان النصارى بيسى على أنّه ثالث ثلاثة نفى لله تعالى، ولفظ الذين واقع على المجموع بقصد التفصيل، وبعض يقدر من أو الذين في الجملتين، أي (والذين يريدون) (والذين يقولون) وقيل يريدون الخ تفسير ليكفرون، وقيل الواو بمعنى أو التنويعية.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ﴾ كلّهم، مقابل لقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ﴾، ﴿وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ﴾ معنى أحد متعدد، فصحت بين أي بين جماعة، أو بين اثنين ﴿مِنْهُمْ﴾، أو بين أحد وأحد منهم، وقد مرّ ولا حاجة إليه مع قوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ (سورة الحاقة: ٤٧)، وقوله ﴿وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾، مقابل لقوله ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾.

(لغة) ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ﴾ المشهور أنّ سوف تخلص المضارع للاستقبال الطويل بعد احتماله الحال والاستقبال القريب، وقيل هي لتأكيد مضمون مدخولها المستقبل، كأنّه قيل هو واقع لا محالة ولو

تأخر جداً، وهو ضدُّ لن يفعل الموضوع للتأكيد كما قال سيويه: لن يفعل نفْيُ سوفَ يفعلُ، والمضمون هو هنا إيتاء الثواب كما قال ﴿أَجُورُهُمْ﴾ أي ثواب علمهم وإيمانهم، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما صدر من ذنوب التائب، وإنما يهلك من لا يثوب ﴿رَحِيمًا﴾ بتضعيف الحسنات إلى أكثر من سبع مائة لحسنة واحدة.

(سبب النزول) وقالت أحبار اليهود إن كنت صادقاً فأتنا بكتاب من السماء جملة، كما أتى موسى بالتوراة جملة، وقيل بكتاب محرر بخط سماوي على الألواح كالتوراة، وقيل بكتاب نعين نزوله، وقيل بكتاب إلينا بأعياننا وأسمائنا أنك رسول الله، فنزل قوله تعالى:

﴿يَسْأَلُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا لَمُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٥٣﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥٤﴾ فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ يُكْفِّرُونَ وَكُفِّرَ هَرَمُ بَابِ اللَّهِ وَقُلْنَا لَهُمُ الْإِنشَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٥﴾ وَكُفِّرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْئِمَ بَهْتَنًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﴿١٥٧﴾ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ  
يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ  
بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْفَيْصَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾

### مواقف اليهود المتعنتة

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ سؤال تعنت ولو سألوه ليتبين لهم الحق لنزل  
ما طلبوا، كما قاله الحسن. ﴿أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ وليس  
ذلك بيدع منهم، ولا أول جهالتهم، ولا تستعظمه ولا تبالي به، لأنه قد  
سبق أكثر من ذلك منهم كما قال ﴿فَقَدْ سَأَلُوا﴾ أي لأنهم قد سألوا، أو  
إن استعظمت ذلك وعرفت ما كانوا عليه تبن لك رسوخ كفرهم، والواو  
لأهل الكتاب كلهم، ﴿مُوسَىٰ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ﴾ وهو مجمل بينه بقوله:  
﴿فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً﴾، وإنما سأل هذا أوائلهم لكنهم لما كانوا على  
أمثال هذا السؤال وراضين عنهم ومصويين لأفعالهم وأقوالهم نسب إليهم  
السؤال، ويجوز رجوع الواو إلى البعض السائلين القائلين فلا مجاز.

قال بعض المحققين إسناد فعل البعض إلى الكل وقع في نحو ألف موضع  
من القرآن، ولا أراه يصح، شبه إظهار ما يرى بإظهار الصوت المسموع  
فسماه جهرة على الاستعارة، وأصل الجهر في الصوت أو أطلق الجهر على  
مطلق الإظهار فهو مجاز مرسل لعلاقة الإطلاق والتقييد، والمعنى أَرَنَا اللَّهُ

مجاهراً لنا به، بفتح الهاء أو أرنا الله مجاهرين له، أو إراءة جهرة، أو اجهر لنا به جهرة، كقمت وقوفاً، فجهرة حال من لفظ الجلالة أو من نا أو مفعول مطلق.

خرج سبعون رجلاً من بني إسرائيل مع موسى ﷺ إلى الجبل، فقالوا أرنا الله جهراً ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ نار من السماء فأهلكتهم، وقيل الموت، ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ لظلمهم أنفسهم، ودين الله، بطلب ما هو محال في حق الله، وهو رؤيته فإنه نقص، وشبه بالمخلوق.

(أصول الدين) وما كان نقصاً يتنزه الله عنه في الآخرة كما تنزه عنه في الدنيا، فلا يرى في الآخرة، وبيان الشبه والنقص: الجهات، والحدود، والحلول، والغلط، والرقّة، والطول، والعرض، المستلزمات للون، وقومنا يقولون: ظلمهم هو إباؤهم عن الإيمان حتى يروه، وذكرُ الجهرة مع أنَّ رؤية العين لا تكون إلاَّ جهرة زيادة في التشنيع عليهم، أو تحرز عن توهم الرؤية بدليل لا بالعين.

﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ﴾ إلهاً صوّروه من الذهب والفضة وجواهر، والترتيب في الأخبار لا في الأزمان، لأنَّ اتّخاذهم العجل، في حال سؤال من ذهب مع موسى إلى المناجاة، أو قبله لا بعده، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ﴾ على وحدانية الله تعالى ﴿الْيَنَانُ﴾ المعجزات: من اليد، والعصا، وفلق البحر، وسائر كلّ ما يدلُّ على وحدته تعالى بالالوهية، لا التوراة لأنَّهم اتّخذوا العجل قبل نزولها، ونسب إليهم اتّخاذ العجل لأنَّه فعل آبائهم وقد رضوا

عنهم، وفعلوا ما يشبه اتخاذ العجل من البدع ﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ لم نعاقبهم عليه لتوبتهم، فتوبوا أنتم من كفركم نعف عنكم، كما عفونا عن آبائكم.

﴿وَعَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا﴾ تسلطاً عليهم بأن أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن اتخاذ العجل، فأطاعوه فقتل منهم سبعون ألفاً، ﴿مُبِينًا﴾ ظاهراً، ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ﴾ الجبل، ليس هو الجبل المعروف بطور سيناء، بل هو جبل كانوا في أصله معسكرين، وهو فرسخ في فرسخ ﴿بِمِيثَاقِهِمْ﴾ بسبب ميثاقهم، أي ليحصل به أخذ الميثاق على أن يأخذوا التوراة، ويعملوا بها لو لم يقبلوها لسقط عليهم، وقيل أخذ عليهم الميثاق أن يعملوا بما في التوراة فنقضوه بعبادة العجل، ويرده أن العجل قبل نزول التوراة، وقيل هموا بنقض الميثاق في شأن العمل بالتوراة فرفع فوقهم، وتركوا النقص.

﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ على لسان موسى أو لسان يوشع وهو أشهر، ﴿أَدْخُلُوا﴾ الباب ﴿باب بيت المقدس، أو أريحاء، وقيل باب إيليا، وقيل الباب اسم قرية، وقيل باب القبة التي يصلون إليها في التيه لأنهم لم يخرجوا من التيه في حياة موسى، ﴿سُجَّدًا﴾ وعن ابن عباس ركعاً، وقيل سجداً منحنين خضوعاً لله عز وجل، وشاكرين على الخروج من التيه، وفتح القرية بيت المقدس أو أريحاء، أو تسجدون عند قرب الباب كذلك، قيل الطور مطلق عليهم أن لم يدخلوا سجداً سقط عليهم.

﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ على لسان داود، أو على لسان موسى بأن قال لهم عند

رفع الجبل على قبول التوراة، أو دخول الباب سجداً ما ذكر الله من قوله ﴿لَا تَعْدُوا﴾ لا تعتدوا أبدلت التاء دالاً، وأدغمت في الدال، ﴿فِي السَّبْتِ﴾ بصيد الحوت فيه، وذلك ظلم للحوت فيه، والنهي عن الصيد فيه وجعله عيداً لهم في عهد موسى ﷺ، والتعدي فيه والمسوخ في زمان داود، ودخول التيه بعد نزول التوراة.

﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾ على العمل بالتوراة وتعظيم السبت وتحريم صيد الحوت في السبت، أو الميثاق أنه إن همموا بالرجوع عن العمل بها أو السبت، أو تحريم الصيد أهلكهم الله بأي عذاب شاء أو الميثاق قولهم سمعنا وأطعنا، ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ﴾، لعناهم يقدّر لعناهم مأخراً كما في المائدة (الآية ١٣) فهو أولى من تقدير فيما نقضهم ميثاقهم فعلنا بهم ما فعلنا، من اللعن والغضب وضرب الذلة والمسكنة وغير ذلك مما تسبب فيه نقضهم.

(نحو) وما صلة للتأكيد وقيل نكرة تامة، ونقض بدل منها، ولو علّقنا الباء بحرمانا لزم تعليق حرفي جر لمعنى واحد بعامل واحد، وذلك لا يجوز إلا في العطف والبدل، والتوكيد اللفظي، وعطف البيان على القول بجوازه في الجمل، والجار والمجرور، وذلك أن بظلم المتعلق بحرمانا، ودعوى أن فاء ﴿فَبِظْلَمٍ﴾ زائدة في البدل من قوله ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ﴾ ضعيف بطول ما بين البدل والمبدل منه، ولأن الأصل عدم الزيادة، ولا يسوغ زيادتها طول الفصل كما زعم بعض أنها زيدت فيعلم بزيادتها أنها ومدخولها بدل من



الفاء ومدخولها، ولأنَّ الكفر والنقض وقتل الأنبياء وقولهم قلوبنا غلف ذنوب عظام، إِنَّمَا يناسبها العقاب العظيم، لا تحريم بعض المأكولات.

﴿وَكُفِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن والإنجيل والتوراة وحججه الدالة على وحدانيته، ﴿وَقَتْلِهِمُ الْإِنِّيَّاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ لا يكون قتل نبي حقاً، ولكن ذكر بغير حق زيادة تشنيع، كأنه قيل وقتلهم الأنبياء مع أن قتلهم أبداً غير حق، أو المراد أنهم علموا أنه غير حق ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾ للنبي ﷺ ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ منطمسة تأبى قبول ما تقول لبطلانه، أو جعلت كذلك خلقة، والمفرد أغلف كأقلف وقلف، كقوله تعالى ﴿فِي أَكْثَرِ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ (سورة فصلت: ٤) الآية، أو أوعية للعلم فلا نحتاج إلى ما تقول، إذ ملئت، فالمفرد غلاف ككتاب وكُتِبَ بالإسكان من الضم تخفيفاً، أو جمعاً على حدة.

﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ حجبها عن العلم خذلاناً عن أن يوفقها للتدبر في الآيات، لا إجباراً، وإلا لم يذمهم وهي كالبيت المقفل، والباء سببية أو للآلة، وقيل الطبع حقيق كما روى البزار والبيهقي عن ابن عمر عنه ﷺ: «الطابع معلق بقائمة العرش، فإذا أُنْهَكَتِ الْحُرْمَةُ، وعمل بالمعاصي، واجترأ على الله بعث الله الطابع، فطبع على قلب العاصي فلا يعقل بعد ذلك شيئاً»<sup>(١)</sup>.

﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي إلا إيماناً قليلاً لأنهم لم يؤمنوا بكل ما يجب بل بنبوءة موسى ولم يعملوا بها، أو زماناً قليلاً ثم يرتدّون، لا منصوب على الاستثناء من الواو لأنه يترجّح الإبدال لتقدم النفي، وقيل لأن الواو لمن طبع على قلوبهم، ومن طبع على قلبه لا يؤمن، قلت لا مانع من إيمانه ببعض دون بعض، فهو الإيمان القليل ولا من إيمانه زماناً قليلاً ثم يرتدّ، ولا ينفعهم، فلا يتمتع نصبه على الاستثناء من الواو، وأيضاً الإسناد في الآية من إسناد ما للأكثر إلى الكلّ، ويجوز عود الواو إلى الكفرة بلا قيد الطبع، فيصحّ الاستثناء منه مع كون الإيمان صحيحاً كإيمان عبد الله بن سلام وأهله.

﴿وَيَكْفُرْهُمْ﴾ يعيسى عليه السلام والإنجيل والقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم، وذلك عطف لما فعل الآخرون على فعل الأولين، لرضاهم عنهم، وجعلهم كقوم واحد وهو معطوف على ﴿كفرهم﴾، ولا تكرير لأنّ هذا كفر يعيسى ومن ذكر بعده والسابق كفر بغيرهم، أو السابق عام وهذا خاص، أو السابق بسيدنا محمد ﷺ لاتصاله بذكر غلف، وقد واجهوه به في مواضع وهذا يعيسى.

﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾ قالوا إنّها زنت وإنّ عيسى ولد زنى حاشاهما، وبهتاناً مفعول به للقول لإرادة معنى الجملة به، أو مفعول مطلق أو حال أي باهتين، ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾ منتخرين ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ وصلبناه، بدليل، وما صلبوه. وقوله: ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ من كلام

الله تعظيماً له لا من كلامهم، لأنهم لا يقرون برسالته كما تقول: قال عمرو إنني أكرم زيداً القرشي، وعمرو لم يذكر لفظ القرشي بل زدته أنت، إذ كان مراداً لعمر، فإنَّ هذا في النعت والبدل والبيان والتوكيد كعطف التلقين، أو يقدر أمدح رسول الله، أو قوله رسول الله من كلامهم تهكماً برسالته، كقول قریش: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ (سورة الحجر: ٦)، وقول فرعون: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ (سورة الشعراء: ٢٧)، أو مرادهم رسول الله بزعمه أي بزعم عيسى.

﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ نائب الفاعل، أو شبه هو أي عيسى بغيره لهم، أو شبه هو أي المقتول بعيسى، وهو أولى لأنَّ المتبادر أن يشبه غير عيسى بعيسى، وقيل إنَّ الضمير للأمر وإنَّ التشبيه اللبس.

(قصص) قال رهط من اليهود: هو السَّاحِر بن السَّاحرة الفاعل بن الفاعلة، قذفوه وأمَّه، ولمَّا سمع عيسى ذلك قال: «اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي، وَأَنَا مِنْ رَوْحِكَ خَرَجْتُ، وَبِكَلِمَاتِكَ خَلَقْتَنِي، وَلَمْ أَتُهُمْ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي، اللَّهُمَّ فَالْعَنَ مِنْ سَبِّي، وَسَبِّ أُمِّي»، فاستجاب الله تعالى دعاءه ومسح الذين سبوه وسبوا أمه قردة وخنازير، فخاف يهوذا رئيسهم دعوتَه فاجتمعوا على قتله، فبعث الله جلَّ وعلا جبريل يخبره بأنَّه يرفعه إلى السماء، فقال لأصحابه أيكم يرضى أن يلقي إليه شبيهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة، فقام رجل منهم فألقى الله عليه الشبه فقتلوه وصلبوه.

ويقال: كان رجل ينافقه فخرج ليدلّ عليه وأعطوه ثلاثين درهماً، فألقى الله عليه الشبه فأخذ وقتل وصلب، وقيل: دخل طيطابوس اليهودي بيتاً هو فيه فلم يجده، وألقى الله عليه شبهه ولمّا خرج ظنوه عيسى فأخذ وصلب، ويقال وكَلُوا بِهِ رجلاً يدور معه حيث دار، فصعد الجبل فجاءه الملك فأخذ بضبعه ورفع به إلى السماء، وألقى الله على الرجل شبه عيسى فظنوه عيسى فقتلوه وصلبوه، وكان يقول: أنا فلان لا عيسى فلم يصدقوه، ويقال: خاف رؤساء اليهود فتنة العامة فأخذوا رجلاً فقتلوه وصلبوه في جبل ومنعوا الناس من الدُّنُو إليه حتّى يتغير، وشبهوا على الناس أنّه المسيح لأنّ عيسى المسيح لا يعرف إلّا بالاسم، لأنّه لا يخالط الناس إلّا قليلاً.

وتواتر النصارى أنّهم شاهدوا عيسى مقتولاً لا يتمّ لانتهائه إلى قوم قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب، ولأنّه قد يشبه لهم كما شُبّه على اليهود، وقال أبو حيان: لم نعلم كَيْفِيَّةَ القتل ولا من ألقى عليه الشبه ولا يصحُّ بذلك حديث، وروى النسائي عن ابن عبّاس أنّ رهطاً من اليهود سبوه وأمه، فدعا عليهم، فمسخهم الله قردة وخنازير، فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنّه يرفعه إلى السماء. وعن الضحاك كما قال القرطبي إنّّه لمّا أرادوا قتل عيسى اجتمع الحواريون في غرفة وهم اثنا عشر رجلاً، وقال وهب بن منبه: سبعة وعشرون، فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة، فأخبر إبليس جميع اليهود فركب أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة، فقال المسيح للحواريين: أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في

الجنة، فقال رجل: أنا يا نبي الله، فألقى إليه مدرعته من صوف وعمامته من صوف وناولته عكازه، وألقى الله عليه شبه عيسى فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه، وأما المسيح فكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فصار مع الملائكة، وقيل كلهم ألقى الله عليهم الشبه فكل بصورة عيسى، فقال اليهود سحرتونا بينوا لنا أيكم عيسى أو لنقتلنكم جميعاً، فقال عيسى أيكم يخرج الخ، وأنكر الروم إلقاء الشبه وقالوا: إنه إضلال، ويجاب بأنه لو لم يثبت إلقاء الشبه لزم تكذيب المسيح وإبطال نبوته وسائر النبوات، وأيضاً أقرؤا بأن المصلوب قال إلهي إلهي لم تركني؟ وهذا مناف للرضا، وإنه طلب الماء وشكا العطش، وفي الإنجيل أن المسيح يطوى أربعين يوماً فالمصلوب الشبه.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ في شأنه وهم اليهود، فقال بعض إنّه كاذب فقتلناه، وقال بعض: وجه هذا القتل وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا، وقال بعض: إن كان هذا عيسى، فأين صاحبنا؟ وإن كان صاحبنا، فأين عيسى؟ ويقال: إن اليهود حبسوا عيسى مع عشرة من الحوارين في بيت، فدخل رجل من اليهود ليخرجه فيقتله فألقى الله عليه شبه عيسى فقتلوه، وقال من سمع منه: إن الله يرفعني إلى السماء. إنّه رفع إلى السماء.

وقيل إن المختلفين هم النصارى، فقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت، وهم النسطورية ولا يعدون القتل نقیصة لأنّه وقع على الناسوت

لا على اللاهوت، وَقَالَ الملكانية: القتل والصلب وصلاً إلى اللاهوت بالإحساس والشعور لا بالمباشرة، وَقَالَ اليعقوبية: القتل والصلب وقعا بالمسيح الذي هو جوهر متولد من جوهرين وهم القائلون: المسيح صار بالاتحاد طبيعة واحدة، وليس في الطبيعة الواحدة ناسوت متميز عن لاهوت، والشيء الواحد لا يقال فيه مات ولم يمت، وأهين ولم يهن.

وقالت الروم: هو على طبيعتين مع الاتحاد، قلنا: إن فارق اللاهوت ناسوته عند القتل فقد أبطلوا دينهم، إذ لم يستحقُّ الربوبيةَ إلا بالاتحاد، وإن لم تفارقها فقد قتل الناسوت واللاهوت معاً، وإن أرادوا بالاتحاد أن الإله جعله مسكناً وفارق المسكن عند ورود القتل على الناس فقد أبطلوا إلهيته وقد أهين، إذ لم يأنف اللاهوت عن مسكنه، وإساء الجوار إن قدر على الانتصار ولم ينتصر، وإن لم يقدر فأبعدُ عن الربوبية، وهذا هو المراد بقوله ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾، والناسوت جسمه واللاهوت روحه.

﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ لفي تردد من شأنه، ولو من قال رفع لأنه لم يجزم ولو سمعه منه، وهذا هو المراد، وأصله استواء الطرفين، ولكونه هنا لعدم الاستواء أكدّه بنفي العلم في قوله: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعُ الظَّنِّ﴾ الاستثناء منقطع لأنَّ اتِّباع الظن ليس من جنس العلم، كما أنَّ الظن ليس من جنس العلم.

(لغة) وإن فسّرنا الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن إليه

النفس جزءاً كان أو غيره، كان الاستثناء متصلاً والشك والظن لا يجتمعان لأن إدراك النسبة مع الشك فيها لا يترجح فيه أحد الجانبين على الآخر، وإدراكها بطريق ترجح أحدهما ظناً، والرجحان وعدمه لا يجتمعان، فالشك بمعنى التردد كما مرَّ، فإنَّ الشك كما يطلق على ما لا يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد، وعلى ما يقابل العلم، فأكده بقوله ﴿ما لهم به من علم إلا اتَّبَعَ الظن﴾ والفرق بين التردد الذي هو عدم الجزم وبين ما يقابل العلم أنَّ الثاني أعمُّ، لأنَّه كما يتناول الشك المصطلح عليه، والظن يتناول الجهل وهو الاعتقاد غير المطابق، ولا يتناوله التردد.

﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ أي انتفى قتلهم إياه انتفاء يقيناً أي انتفاء يتيقنه أهل الحق، أو ما أيقنوا قتله بل ادعوا قتله، أي ما قتلوه موقنين بأنَّه عيسى، أو بالقتل أو ذوي يقين، أو ما قتلوه قتلاً يقيناً ولا يجوز نصبه بقوله ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ لأنَّ معمول المعطوف لا يتقدَّم على العاطف، وقيل: ما قتلوا العلم أي ما بالغوا فيه، وقيل: ما قطعوا الظن يقيناً.

ومعنى رفعه إليه رفعه إلى السماء وإيصاله إلى موضع لا يجري فيه حكم غير الله جلَّ جلاله، فلا يجري عليه حكم العباد، وهو في السماء الثالثة وقيل الثانية، وقيل حول العرش مع الملائكة لا يأكل ولا يشرب، وينزل آخر الزمان فيسلم الناس كلَّهم، ويموت ويدفن في حجرة النبي ﷺ، وقيل في بيت المقدس، ويحج ويعتمر، ويتزوج ويضع الجزية ويقتل الخنزير ويمحو الصليب.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يُرَدُّ عَمَّا أَرَادَ لِكَمَالِ قُدْرَتِهِ، وَمِنْهَا رَفَعَ عِيسَى ﴿حَكِيمًا﴾ قَوْلًا وَفِعْلًا، وَمِنْ حِكْمَتِهِ رَفَعَ عِيسَى إِلَى السَّمَاءِ وَإِلْقَاءَ الشَّيْءِ، وَالْمَخْتَارَ أَنْ رَفَعَهُ قَبْلَ صَلْبِ الشَّيْءِ، وَآدَمَ فِي الْأَوَّلَى، وَيَحْيَى وَعِيسَى فِي الثَّانِيَةِ، وَيُوسُفَ فِي الثَّلَاثَةِ، وَإِدْرِيسَ فِي الرَّابِعَةِ، وَهَارُونَ فِي الْخَامِسَةِ، وَمُوسَى فِي السَّادِسَةِ، وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّابِعَةِ.

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ مَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَشْمَلُ الصَّائِينَ وَقِيلَ الْمُرَادُ الْيَهُودَ، ﴿إِلَّا﴾ وَاللَّهُ ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ أَيُّ بَعِيسَى أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَقِيلَ: هَاءُ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى، وَقِيلَ: لِحَمْدِ اللَّهِ، وَفِي الْقَوْلَيْنِ ضَعْفٌ وَلَمْ يَجْرِ ذِكْرُ لَهُ ﷺ.

(نحو) والقسم وجوابه مقول لقول محذوف، أي ألا يقال في حقه والله ليؤمنن به؟ فإنَّ الجملة نعت لمحذوف، والقسم إنشاء، والإنشاء لا يكون نعتاً أي إلاَّ أحد مقول فيه: والله ليؤمنن به، وقيل المعتمد الجواب، وهو إخبار لا إنشاء، وانتفاء المحلَّ لجواب القسم، ومحل الرفع على الخبرية له مع القسم ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي موت الكتابي ذاك.

(قصص) قال الحجاج: ما قرأت هذه الآية إلاَّ وفي نفسي منها شيء، فإنِّي أضرب عنق اليهودي والنصراني ولا أشم منه الإيمان، فقال شهر بن حوشب: إنَّ اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره، وقالوا: يا عدوَّ الله، أذاك عيسى نبياً فكذبت به، فيقول آمنت أنَّه عبد الله ورسوله، وتقول للنصراني: يا عدوَّ الله، أذاك عيسى نبياً فزعمت أنَّه الله،



أو ابن الله؟ فيقول آمنت أنه عبد الله، وذلك حين لا ينفعهم الإيمان، فاستوى الحجاج جالساً فقال: عمن نقلت هذا؟، فقال: حدثني به محمد بن الحنفية، فأخذ ينكت في الأرض بقضيب، ثم قال: لقد أخذتها من عين صافية، وعن شهر بن حوشب: والله ما أخذتها إلا عن أم سلمة، ولكن أحب أن أغيظه بأهل البيت، والحجاج من بني أمية، وفسرها ابن عباس كذلك، فقال عكرمة: فإن قتل فأين الإيمان؟، قال: يحرك به شفثيه قبل خروج روحه، قال فإن خر من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع، قال: لا تخرج روحه حتى يؤمن، والآية تحريض على أن يؤمنوا بعتسى عليه السلام، أو الهاءان لعيسى، والإيمان به إنما هو بعد نزوله، كما روي أنه ينزل بعد خروج الدجال فيقتله ويقتل أهل الكتاب إلا من آمن منهم به حين نزل، واتبع ملة الإسلام معه فتقع الأمانة حتى يجتمع الأسد مع الإبل، والنمر البقر، والذئب مع الغنم، وتلعب الصبيان بالحيات، ويلبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه، وقيل: إذا نزل آمن أهل الكتاب كلهم فلا يكون في الأرض منهم إلا مؤمن، ويقبل إيمانهم، وقيل: لا يقبل لأنه حين لا ينفعهم لمشاهدتهم، وقيل: إذا نزل آمن به كل كتابي وكل مشرك فتكون الدنيا كلها محمدية ثم تكون الفجار بعد موت عيسى، أو لا يقبل إيمانهم للمشاهدة.

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ﴾ عيسى ﴿عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ على اليهود بالكذب وعلى النصارى بدعوى أنه الله أو ابن الله.

﴿فِظَلَمْنَا مِنَ الَّذِينَ هَادُوا أَحْرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ وَبَصَدِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝﴾ لَكِنَّ الرَّاغِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝﴾

عاقبة ظلم اليهود وأخذهم الربا وثواب المؤمنين منهم

﴿فِظَلَمْنَا﴾ متعلق بحرمنا، والباء سببية، وقدم تنبيهاً على قبح سبب التحريم، والتذكير لتعظيم ظلمهم، وهو نقض الميثاق، وقولهم: ﴿اجعل لنا إلهًا﴾ وقولهم: ﴿أرنا الله جهرة﴾، وعبادة العجل ونحو ذلك ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا﴾ نعت لظلم، وذكرهم بلفظ هادوا إيذاناً بكمال سوءهم، إذ قارفوا ذنوباً عظيماً بعدما زعموا أنهم هادوا، أي تابوا عن عبادة العجل، وإيذاناً بأنهم ينقضون العهد والتوبة، ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾ مذكورة في قوله عز وجل: ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كلَّ ذي ظفر﴾ الآية (سورة الأنعام: ١٤٦). ﴿أَحَلَّتْ لَهُمْ﴾ نعت طيبات، أي أحلت لهم قبل أن تحرم، قيل: أحلت قبل التوراة وحرمت فيها، وقيل: أحلت فيها وحرمت بعد نزولها.

وكانوا كلُّما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترحوها يحرم عليهم

نوع من الحلال، ويزعمون أنها لم تحرم علينا، بل على إبراهيم ونوح ومن بعدهما، حتى انتهى التحريم إلينا فكذبهم الله عز وجل بقوله: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾، إلى قوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (سورة آل عمران: ٩٢)، أي في ادعائكم أنه تحريم قديم، وقيل المحرم عليهم ما في سورة الأنعام، ويرده أن التحريم في التوراة ولم يكن يومئذ كفر بمحمد ﷺ وبعيسى عليه السلام، وأجيب بأن المراد استمرار التحريم في قوله: ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ﴾ ﴿وَبَصَدَّهُمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي وباعراضهم عن سبيل الله إعراضاً كثيراً، أو زماناً كثيراً، أو بصدّهم الناس عن سبيل الله صدّاً كثيراً، أو زماناً كثيراً، أو بصدّهم عن سبيل الله ناساً كثيراً، والعطف على ﴿بِظُلْمٍ﴾.

(بلاغة) قال أهل المعاني: العطف على المتقدم ينافي الحصر، نحو يزيد مررت وبعمر، وهو مقيد بما إذا لم يكن الثاني لبيان الأوّل، وبما إذا لم يكن الحصر من دليل آخر أيضاً، ومثال البيان: بذنب ضربت زيدا وبسوء أدبه.

﴿وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا﴾ في التوراة ﴿عَنهُ﴾ أن يتعاملوا به فيما بينهم، وأن يتعاملوا به مع غيرهم، وأن يأكلوه منهم ومن غيرهم: وكذبوا على الله، وقالوا: إنّما حرّم أن نتعامل به فيما بيننا، وأمّا من أحلّ السبب من النصراني ومن المسلمين ومن غيرهم فلا يحرم الربا معهم ومنهم، وإنّهم حلال المال والدم لإحلالهم السبب، وجملة قد نهوا حال من الربا أو من

الهاء.

﴿وَأَكْلِهِمْ، أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ بالرشا ودعوى حل المال بإحلال السبت، وبتحريف التوراة لفظاً، أو تفسيراً، والزيادة فيها والنقص، وتحليل الحرام وتحريم الحلال، وكنتم الحقّ والسرقه والغش ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ عطف على حرّمنا ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ المصرّين ﴿مِنْهُمْ﴾ لا لمن تاب كعبد الله بن سلام من الصحابة، وكعب الأحمار من التابعين ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ على تلك الأفعال وارتكاب النهي.

(فقه) وفي الآية دليل على أنّ النهي المجرد للتحريم لأنّه قال لهم: لا تفعلوا، فعاقبهم بمجرّد مخالفة هذا النهي.

﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ﴾ الثابتون ﴿فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ كعبد الله بن سلام وأصحابه كأسيد وثعلبة وفيهم نزلت الآية كما قال ابن عباس، وقد ذكرت منهم جملة فيما مرّ، ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ منهم، بأن آمنوا وصحّ إيمانهم دون أن يكونوا في رتبة من اتّصف منهم بالرسوخ في العلم أو المؤمنون المهاجرون والأنصار وغيرهم ممّن آمن وصحّ إيمانه مطلقاً، أو الراسخ والمؤمن ذات واحدة أي لكن المتصفون بالرسوخ في العلم وبالإيمان.

﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ أي واذكر المقيمين ولا تنسهم، أو أعني المقيمين، أو معطوف على ما أي

يؤمنون بما أنزل إليك الخ، وبالمقيمين على أنهم الأنبياء، قيل: على أن إقامتها هي إشهارها بين الناس، أو على أنهم الملائكة، وقد قال الله ﴿يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ (سورة الأنبياء: ٢٠)، ولا يخلو نبي على إقامة الصلاة ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ، وَإِقَامَ الصَّلَاةِ﴾ (سورة الأنبياء: ٧٢)، أو إليك وإلى المقيمين، وهم الأنبياء، وقيل وبدين المقيمين، أو لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين، فإنه ربما عطف على الضمير المحرور المتصل بلا إعادة جار، وقد قيل بجوازه مع الفصل كما هنا، كما جاز مع الفصل في العطف على الضمير المرفوع المتصل المفصول، وقرأ مالك بن دينار وعيسى الثقفي والحدري بالواو<sup>(١)</sup>، كما في مصحف بن مسعود.

﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ مبتدأ ومعطوف عليه، وذلك عام خبره قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ سَنُوْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أو عطف على واو يؤمنون، أو على الراسخون، وخبر الراسخون ﴿أُولَئِكَ﴾ الخ وما بينهما معترض، والأجر العظيم الجنة لجمعهم بين الإيمان والعمل الصالح، واجتناب المحرمات، وصف الله تعالى مؤمني أهل الكتاب بالرسوخ في العلم وبالإيمان بكل ما يجب الإيمان به وإيتاء الزكاة.

١- أي الواو النابتة عن الرفع في جمع المذكر السالم (والمقيمين).

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۖ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ۖ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِيَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۖ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۖ﴾

### وحدة الوحي للرسول وحكمة إمرسأله

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾  
احتجاج على أهل الكتاب بأن أمره في الوحي كسائر الأنبياء، ولا يلزم أن لا نبوة إلا بانزال كتاب جملة، كما أنزل التوراة، فهذه جملة أنبياء أقررتهم بنبوءتهم، وما أنزل على أحدهم كتاب.

والأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، وعن كعب: ألف ألف وأربع مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، والكتب نزلت قبل القرآن على شيت وموسى وداود وعيسى، فقول: إِنَّ الْإِنْجِيلَ وَالزَّبُورَ نَزَلَا شَيْئاً فَشَيْئاً لَا جَمْلَةً، وقيل كلُّ الكتب نزلت جملة إلا القرآن فشَيْئاً فَشَيْئاً، ومن ذلك صحف شيت وموسى وإدريس وإبراهيم عليهم السلام، وزاد بعض عشر صحائف على نوح، وبدأ بنوح لأنه أول نبي عذب قومه بكفرهم فهدد المشركون

وسائر الكفار بهم، وقيل لأنه أوّل من شرع له الشرائع، واعترض بأنه مسبوق في ذلك، وقيل لأنه عام لأهل الأرض مثل سيدنا محمد ﷺ، واعترض بأنه اتفاقي لا قصدي، وأجيب بأنّ عمومه كاف مطلقاً، مع أنّه هو مبعوث إلى الناس كلّهم قبل الغرق، وذكر بعده إبراهيم لأنه أب ثالث، والثاني نوح لأنه لم ينسل إلاّ أولاده، ولأبوة إبراهيم أعاد ذكر الإيحاء، وقدّم عيسى على من بعده قطعاً لقول اليهود.

وقيل قال مسكين وعدي بن زيد: يا محمد، ما نعلم أنّ الله أنزل وحياً بعد موسى، فنزلت الآية.

﴿وَأَوْحَيْنَا﴾ أي وكما أوحينا ﴿إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ ظاهر في أنّ أولاد يعقوب أنبياء واتفقوا على يوسف، والظاهر أنّ الباقيين غير أنبياء لفعلهم ما فعلوا بيوسف، فذكرهم تغليلاً له، وباعتبار أنّ ما أوحى إلى أبيهم موحى إليهم.

﴿وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾ خصهم بالذكر بعد العموم تعظيماً لهم، فإنّ إبراهيم ثاني أولي العزم، وعيسى آخر من قبله، والباقيون أشرف الأنبياء ومشاهيرهم، قيل وبدأ بنوح لأنه أوّل نبي بعث بشريعة، وأوّل نذير على الشرك، وأوّل من عذبت أمته لردهم دعوته، وأوّل البشر لمن بعده، وأطول الأنبياء عمراً، ولم يشب ولم ينقص له سن مع طول عمره، وطول أذى قومه، بعث الله إبراهيم ثمّ إسماعيل بمكة ومات فيها، ثمّ إسحاق ومات بالشام، ثمّ شعيب بن نويب، ثمّ هود بن عبد الله،

ثم صالح بن آسف، ثم موسى وهارون، ثم أيوب ثم الخضر، ثم داود ثم سليمان، ثم يونس ثم إلياس، ثم ذا الكفل، وكل نبي في القرآن من ولد إبراهيم إلا إدريس ونوحاً وهوداً ولوطاً وصالحاً، والصحيح أن هوداً وصالحاً أول الأنبياء بعد نوح عليهم السلام.

﴿وَأَتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾ مائة وخمسين سورة تسبيح وتقديس وتحميد وثناء على الله عز وجل، ومواعظ، وليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام، ونزل منجماً كما في بعض التفاسير والمشهور أن كل كتاب نزل بعمرة إلا القرآن.

[الزبور] فعول بمعنى مفعول أي مزبور أي مكتوب، كناية حلوب بمعنى محلوبة، ويقال أيضاً: حلوبة، فهو في الأصل وصف، ويجوز أن يكون في الأصل مصدراً كقبول، أو بمعنى فاعل أي زابر أي زاجر موثر، كما روي أن داود عليه السلام يخرج إلى البرية فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء بني إسرائيل خلفه، ويقوم الناس خلف العلماء، وتقوم الجن خلف الناس، والشياطين منهم خلف أهل الخير منهم، وتجيء الدواب التي في الجبال فيقيم بين يديه، وترفرف الطيور على رؤوس الناس وهم يستمعون لقراءة داود ويتعجبون منها، فلما قارف الذنب زال عنه ذلك، فقيل: كان ذلك أنس الطاعة وعزها، وهذا وحشة المعصية وذها.

﴿وَرُسُلًا﴾ منصوب معطوف على أوحينا محذوف، أي وأرسلنا رسلاً، أي أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح وفلان وفلان، وآتيناك مثل ما



آتينا فلاناً، وأرسلناك كما أرسلنا رسلاً قصصناهم عليك، ورسلاً لم نقصصهم عليك، فما للكفرة من اليهود وغيرهم يسألونك ما لم يعط هؤلاء؟ ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ ذكرنا أخبارهم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قبل هذا الوقت أو قبل هذه السورة في القرآن، كسورة الأنعام في مكة، قيل قصصناهم بالوحي في غير القرآن، ثم قصصناهم في القرآن ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ جملة الرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر، وجملة الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، ولفظ بعض أنه تعالى بعث ثمانمائة ألف نبي، أربع مائة ألف من بني إسرائيل، وأربع مائة ألف من سائر الناس، وزعم بعض أن مقتضى هذا أن ثمانمائة ألف كلهم رسل.

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ مصدر مؤكد، والمصدر رافع للمجاز عن عامله وهو كَلَّمَ، لا عن باقي الكلام كالمسند إليه أو الإسناد، حتى لا يقبل حذف مضاف أو تأويلاً.

(أصول الدين) فالكلام حقيقة أي كَلَّمَ مَلَكُ اللَّهِ، أو خلق من خلقه كلاماً حقيقاً، أو خلق في جسد موسى كله أو بعضه كلاماً حقيقاً، أو في الهواء كذلك، أو حيث شاء، والقرينة أن الله لا يتَّصف بصفة الخلق، تقول: قتل زيد عمراً قتلاً، فقتلاً يفيد أن القتل حقيق لا ضرب وجيع، ولا يفيد أن القتال لا بدَّ زيد لجواز أن يكون غلامه لقرينة تنصب كقرينة الآية وهو أنه تعالى لا يتَّصف بصفة الخلق، ولو لم ينصب قرينة على نفي أنه ضرب وجيع.

(بلاغته) وعلى ما ذكرت يحمل قول الفراء: إِنَّ العرب تسمَّى ما وصل إلى الإنسان كلاماً بأيّ طريق وصل، ما لم يؤكّد بالمصدر، فإن أكّد به لم يكن إلاّ حقيقة الكلام، قلت: أي فلا يقال أراد الحائط أن يسقط إرادة، فكذا هنا لمّا أكّد كلم بتكليماً علمنا أنّه كلام حقيق، إلاّ أنّه لم يتّصف به الله بل غيره، فيقول الخصم: فأين الخصوصية لموسى بالكلام إذا كان المعنى ما ذكرتم؟ فنقول: لم يقع خلق الكلام في الهواء أو نحوه ممّا ذكر على طريق الوحي إلاّ له، لكن سيّدنا محمد ﷺ أوتي ما أوتي موسى وزيادة، فتكلم ما خلق الله فيه الكلام تكليماً حقيقاً، فلا يرد عليه أنّ التكلّم بمعنى خلق الكلام مجاز، فليس كلم في الآية بمعنى خلق الكلام، بل بمعنى تكلم مخلوقه وهو الملك مثلاً، لكن قد جاء تأكيد المجاز في قوله.

بكى الخز من عوف وأنكر جلله وعجت عجيجا من حلام للطارف

والمطارف نوع من الثياب، ويجاب بأنّ البيت من المحاز الملحق بالحقيقة لتناسي التشبيه، حتّى إنّ طائفة من أهل البيان يعدون الاستعارة حقيقة لغويّة، ولا شكّ أنّها مبنية على تناسي التشبيه، وأمّا نحو المسند إليه فإنّما يرفع التجوّز عنه بنحو العين والنفس.

﴿رُسُلًا﴾ نعت رسلاً الأوّل أو الثاني، ويقدر للآخر مع الاعتراض أو حال من أحدهما ويقدر كذلك للآخر، أو حال من إحدى الهاءين ويقدر للآخر، وكلّ من الحال والنعت موطئ لأنّ المقصود وصفه بقوله ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ لا ذاته، أو ينصب على المدح أو يقدر أرسلنا رسلاً مبشرين

ومنذرين، ويجوز أن يكون بدلاً لهذا القيد، ولا ضعف في قولك: جاء زيدٌ زيدٌ بن عمر، كما ادّعى بعض المحققين.

﴿لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ﴾ متعلق بأرسلنا المقدر أو تنازعه مبشرين ومنذرين  
﴿عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ﴾ معذرة بأن يقولوا: ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتُبْعَ  
ءَايَاتِكَ﴾ (سورة طه: ١٣٣) الخ، وبأن يقولوا: ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى  
طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ (سورة الانعام: ١٥٦، ١٥٧)،  
وبأن يقولوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾، ﴿بَعْدَ  
الرُّسُلِ﴾ بعد إرسال الرُّسل بالكتب من عنده، والآية دليل على أَنَّ حُجَّةَ  
الله على عباده الكتب والرسل والعقل، وهذا مذهبنا ومذهب الأشاعرة،  
وإنَّما زيد العقل لأنَّه إنَّما يكلف العاقل.

(أصول الدين) ولا نقول بالتقييح والتحسين العقليين كما قالت  
المعتزلة، وقالت: إِنَّ العقل يدرك الأمور الشرعيَّة كُلَّهَا بلا كتاب ولا  
رسول، إنَّما الكتب والرسل للتنبيه، وإنَّ معنى الآية لم يبق على الله حُجَّةٌ  
وإن لم يرسل الرُّسل والكتب فقد نصَّت الأشعرية على أَنَّهُ لا حُجَّةَ عليه  
أيضاً، لأنَّ له أن يفعل في خلقه ما شاء، والمعتزلة بهذا أولى لأنَّ العقل  
عندهم وحده حُجَّةٌ، والمذهب أنَّ عليه الحُجَّةَ بمعنى الحقِّ عنده، والحكمة  
أَنَّ تعذيبهم بلا بيان لهم ظلم إلا أَنِّي أقول حُجَّةَ الله في توحيده على خلقه  
أيضاً العقل، فإنَّه يدرك انفراد الله بالالوهية بعقله لدلائل المخلوقات، فإذا  
أدرك الانفراد دعاه ذلك إلى خدمة من أوجده وأنعم عليه، فيذهب ولو

كان في جزيرة لم يلق أحداً إلى من يعلمه كيفية الخدمة، فيصح بهذا أن صاحب الجزيرة غير معذور إن لم يكن على دين من الأنبياء والرسل، والكتب مبيّنة ومفصلة لدلائل العقل.

وقومنا يقولون: كل كافر جاءه ملك أو من شاء الله عز وجل فدعاه إلى الإسلام، فمن ذلك مارووا عن الحسن البصري أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا لرسول الله ﷺ: «ما حجة الله على كسرى فيك؟»، «قال: بعث الله عز وجل ملكاً فأخرج يده من سور جدار بيته الذي هو فيه يتلأ نوراً، فلما رآها فزع، قال: لم تُرغ يا كسرى، إن الله قد بعث رسولاً وأنزل عليه كتاباً، فاتبعه تسلم لك دنياك وأخراك»، وقال سأنظر في ذلك. وكما روي أنه دعا ياجوج وماجوج ليلة الإسراء فأبوا.

(نحو) واللام متعلقة بمنذرين فيعمل مبشرين في الضمير، وحذف لأنه فضلة أي مبشرين له، أي لأجله أي لانتفاء الحجة على الله لعباده، ولو علق بمبشرين لذكر الضمير مع منذرين هكذا: (منذرين له)، أي لأجله، أي لانتفاء الحجة على الله، وعلى الله متعلق بالاستقرار الذي تعلق به اللام أو بقوله للناس لنيابته عنه، أو لا خبر للكون فيتعلقان به، أو يتعلق به للناس، وعلى الله خبر، وبعد نعت لحجة أو متعلق بالكون أو بالخبر أو بنائبه.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يغالب على ما أراد، وفي عقاب الكفار ﴿حَكِيمًا﴾ في كل ما أرادوا في العذاب بعد الإنذار.

(سبب النزول) قال ابن عباس: دخل على رسول الله ﷺ جماعة

من اليهود، فقال لهم: «إني والله أعلم أنكم لتعلمون أنني رسول الله» فقالوا: «ما نعلم ذلك»، وأتى رؤساء مكة رسول الله ﷺ فقالوا: «يا محمد إننا نسأل اليهود عنك وعن صفاتك في كتابهم، فرعموا أنهم لا يعرفونك»، ونزل: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا﴾ الخ، قالت اليهود لا نشهد لك بذلك أبداً حتى ينزل عليك كتاب ويكون كالتوراة فنزل تسلياً له واحتجاجاً عنه.

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ من النبوة والقرآن، أي أنهم لا يشهدون لك بذلك لكن الله يشهد بما أنزل إليك من القرآن الذي أنكروا إنزاله عليك، ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ وهو علم كامل بأنك أهل لإنزاله عليك لكمالك وإنك مبلغه إلى عباده، وبمصالح العباد معاشاً ومعاداً في إنزاله عليك، وبأنه لا يغيره شيطان، والباء للملابسة، والعلم باق على المعنى المصدرى وبتأليفه المعجز عن المعارضة، الإتيان بمثله، أو أوحينا إليك كما أوحينا إلى من قبلك، لكن للإيحاء إليك مزية بشهادة الله عز وجل بالتصريح والملائكة بعمومهم ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ ملائكة العرش والكرسي ومن دونهم ﴿يَشْهَدُونَ﴾ أنك رسول من الله بالقرآن، لصفاء قلوبهم عن الكدورات المانعة عن الإدراك، ولمشاهدتهم نزوله عليه، ولو استعمل المشركون من اليهود وغيرهم عقولهم لأدركوا ذلك، أو أخذوه من التوراة والإنجيل، أو قل: الملائكة يشهدون بما شهد الله تعالى، أو يشهدون به بواسطة حضورهم يوم بدر ظاهرين للناس، كما وعد لهم بالغلبة ﴿وَوَكْفَى﴾ عن شهادة الخلق ﴿بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ لما أقام من الحجج على نبوتك ورسالتك.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۝ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝﴾

### ضلال الكافرين وجزائهم

#### ودعوة الناس إلى الإيمان بالرسول ﷺ

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله ورسوله ﴿وَصَدُّوا﴾ أعرضوا، أو صدوا الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه بالكنم والتحريف والكذب في حق النبي ﷺ ووصفه، وهم اليهود، وكانوا يقولون للناس: لو كان محمد رسولاً لأتى بكتابه دفعة من السماء، كما نزلت التوراة على موسى دفعة، ويقولون: إنَّ الله تعالى ذكر في التوراة أنَّ شريعة موسى لا تبدل، ولا تنسخ إلى يوم القيامة، ويقولون إنَّ الأنبياء لا يكونون إلا من ولد هرون وداود، ﴿قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق والصواب، لأنَّهم جمعوا بين الضلال والإضلال، ولأنَّ المضل يكون أعرق في الضلال، وأبعد عن الانقطاع عنه، لأنَّه أرسخ فيهم، ولأنَّه يلزمهم أن يردُّوا إلى الهدى من أضلوا بأن يتوبوا ويخبروهم أنَّ ما أمروهم به ضلال، وأنَّهم تائبون منه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله ورسوله ﴿وَزَلَمُوا﴾ نبيّه محمداً ﷺ وهم اليهود، بكتّم نعته وتبديله، وإنكار نبوّته، والناس بصدّهم عن دينه وغير ذلك من سائر الكبائر، وقيل المراد اليهود وسائر المشركين في الموضعين، وقيل المراد في الأوّل اليهود وفي الثاني المشركون، وقيل المراد في الثاني أصحاب الكبائر من أهل التوحيد، فتكون الآية في خلود الفساق من أهل التوحيد، ومعنى ظلمهم أنّهم ظلموا أنفسهم أو مع غيرهم لا بالدعاء إلى الشرك، ولا يتبادر هذا.

(أصول الدّين) والمشركون مخاطبون بفروع الشريعة كالصلاة والزكاة والصوم والحج، كما خوطبوا بالإسلام، فهم معذبون على تركها كما يعذبون على تركه، وعلى ترك اعتقادها كما يعذبون على ترك اعتقاده، وكذا اتفقت الشافعيّة والحنفيّة على أنّهم يعذبون على ترك اعتقاد وجوب العبادات.

﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾ ذنوبهم لا كبائرهم ولا صغائرهم إن ماتوا على الإشراك، ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً﴾ من الطرق، فلا استثناء متصل، أو طريقاً حسناً فلا استثناء منقطع، ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ طريقاً تؤدّي إلى جهنّم، وهي اليهودية وسائر المعاصي لسبق شقاوتهم، ومعنى هدايته إيّاهم طريق جهنّم خذلانه لهم، وخلقه كسبهم السيء الموجب للنار، أو المعنى لا يهديهم يوم القيامة طريقاً في الأرض إلاّ طريقاً فيها يوصل إلى جهنّم بما كسبوه في الدنيا، يهديهم إيّاها ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي جهنّم، أي مقدرين

الخلود فيها ﴿أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من انتفاء غفرانه وانتفاء هدايته ومن جعلهم خالدين فيها ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ هينا لا يعسر عليه، لأنه لا يحتاج إلى مؤونة، ولا يصعب عليه تعاقب العذاب بعد العذاب بلا نهاية، كما تصيب الشفقة غيره، ولا يخاف عاقبة ولا مانع له.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أهل مكة كما هو معتاد في يا أيها الناس، ويدخل غيرهم قياساً ومن خارج، أو المراد الكفار مطلقاً، أو كلُّ الناس، وهو أولى لعمومه ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ﴾ مُحَمَّد ﷺ ﴿بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ القرآن وسائر ما ينزل عليه بالحق، يتعلّق بجاء أو بالرسول، أو المراد ملتبساً بالحق، أو يجعل الحقّ جائياً، أو بسبب إقامة الحقّ وهو التوحيد ودين الإسلام والقرآن، ومن ربكم يتعلّق بجاء أو بالرسول، أو حال من الحقّ، والمعاني تختلف بذلك، وحاصلها واحد. ﴿فَآمِنُوا﴾ أي بربكم أو بالحقّ أو بالرسول، ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ أي إيماناً خيراً أي نافعاً، أو إيماناً أفضل من غيره لأنّ الكفرة يدعون أنّ في الكفر خيراً، أو صفة مؤكدة، وفيه أنّ أصل التوكيد لمذكور لا المحذوف، وأيضاً لأهل الكتاب إيمان ببعض كالبعث، إلّا أنّه دون الإيمان الكلي، أو يكن الإيمان خيراً، أو اقصدوا خيراً، أو افعلوا خيراً، أو إيتوا خيراً، ولا تكلف في جزمه على الجواب كما مرّ، لأنّه ولو كان المعنى إن آمتتم يكن الإيمان خيراً بحذف الشرط والجواب، لأنّ ذلك كشيء يقصد معناه ولا يعتبر لفظه.



﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي فهو غني عن إيمانكم، لأنَّ الله ما في السموات والأرض، لا يضره كفركم ولا ينفعه إيمانكم، أو فهو قادر على تعذيبكم لأنَّ الله الخ، أو فقد كابرتم عقولكم، لأنَّ الله الخ ما يدلُّ على ثبوت ما نفيتم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بِكُلِّ شَيْءٍ ومنها أحوالكم ﴿حَكِيمًا﴾ في كلِّ ما يفعله ومنها تعذيبكم.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتُهُ الْقَلِيمًا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ إِنَّهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنَّا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ١٧١ ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَهِهِ جَمِيعًا﴾ ١٧٢ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ١٧٣

أوصاف المسيح عيسى ابن مريم في القرآن

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ الإنجيل بدليل: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ﴾، فأهل الكتاب النصارى، أو الأهل اليهود والنصارى، والكتاب التوراة والإنجيل ﴿لَا تَغْلُوا﴾

فِي دِينِكُمْ ﴿ لَا تَتَجَاوَزُوا الْحَدَّ فِيهِ، فَعَلُوا الْيَهُودَ هُوَ قَوْلُهُمْ: إِنَّهُ سَاحِرٌ وَإِنَّهُ وَلَدُ زَنَى، وَقَوْلُهُمْ: عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ، وَغَلُّوا النَّصَارَى قَوْلُهُمْ: إِنَّهُ إِلَهٌ ثَالِثٌ أَوْ ابْنُ إِلَهٍ أَوْ إِنَّهُ اللَّهُ، وَيَدُلُّ لَكُنَّ الْخُطَابُ لِلنَّصَارَى قَوْلُهُ: إِنَّمَا الْمَسِيحُ. ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ﴾ فِي عِيسَى وَلَا فِي غَيْرِهِ ﴿إِلَّا الْحَقَّ﴾ نَزَّهَهُ عَنِ الشَّرِيكِ وَالْوَلَدِ وَالصَّاحِبَةِ، أَيْ الْأَمْرَ الْحَقَّ لِحَوَازِ نَصَبِ الْقَوْلِ الْمَفْرَدِ الَّذِي تَضْمَنُ جُمْلَةً فَصَاعِدًا، كَقُلْتَ خُطْبَةً وَقُلْتَ قَصِيدَةً أَوْ إِلَّا الْقَوْلَ الْحَقَّ.

﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ لَا إِلَهَ ثَالِثٌ وَلَا ابْنُ اللَّهِ وَلَا اللَّهُ، فَرَسُولٌ خَبِيرٌ، ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾، لِأَنَّهُ وَجَدَ بِقَوْلِهِ (كُنْ) أَيْ بِتَوَجُّهِهِ الْإِرَادَةَ إِلَى وَجُودِهِ ﴿أَلْقَاهَا﴾ أَوْصَلَهَا ﴿إِلَى مَرْيَمَ﴾ وَحَصَلَهَا فِيهَا ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ أَيْ وَذُو رُوحٍ صَادِرَةٌ مِنَ اللَّهِ بِلَا وَاسِطَةٍ أَب.

(أَصُولُ الدِّينِ) وَهِيَ الرُّوحُ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَمْ تَرْجِعْ فِي آدَمَ بَعْدَ خُرُوجِهَا مِنْهُ، فَلَهُ سَبَبٌ بَعِيدٌ فَقَطْ، وَكُلُّ مَوْلُودٍ سِوَاهُ سَبَبٌ بَعِيدٌ وَهُوَ قَوْلُ: كُنْ، وَقَرِيبٌ وَهُوَ الْمَنِيُّ وَنَحْوُهُ، وَلَا آدَمَ - وَلَيْسَ مَوْلُودًا - السَّبَبُ الْبَعِيدُ فَقَطْ، قِيلَ جَعَلَ قَوْلُ كُنْ كَالْمَنِيِّ الَّذِي يَلْقَى فِي الرَّحِمِ، وَأَنَّهُ اسْتِعَارَةٌ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى مِنْهُ بَيَانُ لِقَوْلِهِ فِي عِيسَى إِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ، فَإِنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ رُوحَهُ رُوحُ اللَّهِ وَمَلِكٌ لَهُ، فَلَيْسَ فِيهِ مَدْحٌ زَائِدٌ عَلَى كَوْنِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ حَبِيبِ اللَّهِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّ رُوحَكَ أَعَزُّ عِنْدَكَ مِنْ

حبيبك، لأنه ليس في الآية سوى أنَّ روحه من الله، شريفة لم يتوسط فيها أب، وأمّا أن يقولوا إنَّه جزء من روح الله، أو هي روح الله كلّها فلا يصحُّ لعافل، لأنَّ الله جلَّ وعلا لا يتجزأ ولا يتّصف بالروح ولا بالحلول، فلو كان ذلك ل بقي الله بلا روح، أو بروح ناقصة، بانتقال بعضها إلى عيسى في زعمهم إن زعموه، وذلك من صفات الخلق ولم يختصَّ عيسى بذلك.

ففي إنجيل لوقا قال ياسوع لتلاميذه: إنَّ أباكم السماوي يعطي روح القدس الذين يسألونهم، وفي إنجيل متى: إنَّ يوحنا امتلأ من روح القدس، وهو في بطن أمّه، وفي التوراة قال الله تعالى لموسى عليه السّلام: اختر سبعين من قومك حتّى أفيض عليهم من الروح التي عليك، وفيها في حقّ يوسف عليه السّلام: يقول الملك هل رأيت مثل هذا الفتى الذي روح الله عزَّ وجلَّ حال فيه؟ وفيها أنَّ روح الله حلَّت على دانيال، وغير ذلك.

ونأظر بعض النصارى بعض أكابر المسلمين بأنَّ في القرآن ما يشهد بأنَّ عيسى جزء من الله تعالى، وتلا قوله تعالى ﴿وروح منه﴾ فعارضه المسلم بقوله تعالى ﴿وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه﴾ (سورة الجاثية: ١٢) فيلزم أن تكون الأشياء جزء منه وهو محال باتفاق، فأسلم النصراني. والمسلم هو علي بن الحسين الواقدي، والنصراني طبيب حاذق وحضر عند الرشيد وفرح الرشيد بذلك فرحاً شديداً، فأعطى علياً صلة فاخرة، فإن في ذلك من اللابتداء لا للتبغيز.

فذلك الروح كسائر الأرواح، أو هي ريح من في جبريل نفخها في دَرعها، والنصارى لعنهم الله قالوا: مريم زوج الله ولد منها عيسى، فلا هُوتِيَّتُهُ أي إلهيته، من جهة الأب، تعالى الله، وناسُوتِيَّتُهُ أي إنسانيته من جهة الأم، فنفى الله جلَّ وعلا لاهُوتِيَّتِهِ وأثبت ناسُوتِيَّتَهُ، ولا نقطة فيه من أمّه أيضاً، كمثل آدم خلقه من تراب.

وقيل سُمِّي روحاً لأنه يحيي الموتى والقلوب، وقيل روح منه بشارة من الله عزَّ وجلَّ لها على ألسنة الملائكة، كما قال تعالى ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾ (سورة آل عمران: ٤٥)، وقيل: روح بمعنى رحمة كما قال تعالى: ﴿وَأَيَّدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ (سورة المجادلة: ٢٢) في تفسير، وقيل سِرٌّ من أسرار الله عزَّ وجلَّ، وقيل ذو روح، وقيل جبريل، فيعطف على الضمير في ألقى.

﴿فَنَامُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ عيسى وغيره عليهم السَّلام إيماناً خالصاً ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ أي الألهة ثلاثة: الله وعيسى ومريم، لقوله تعالى ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أو لا تقولوا الله ثلاثة، كما حكي عن النصارى مذهب ثان: إنَّ الله جلَّ وعلا جوهر مركَّب من ثلاثة أقانيم، الأب والابن وروح القدس، ويريدون بالأب الذات، وبالابن العلم، وروح القدس الحياة، والصحيح عنهم القول الأوَّل، وكلا القولين باطل، والقائلون منهم بالوُهيَّة مريم طائفة انقرضوا، ولذلك أنكروا نصارى العصر القول به، كما أنَّ القائلين عزيز ابن الله طائفة من

اليهود انقرضوا.

﴿انْتَهُوا﴾ عن التثليث والتجسيم ﴿خَيْرًا لَّكُمْ﴾ مرّ مثله، ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ بالذات لا جزء له، ولا شريك ﴿سُبْحَانَهُ﴾ أُسَبِّحْهُ أَي أَنْزَهُهُ، أَوْ سَبِّحُوهُ أَي نَزَّهُوهُ ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ عن أن يكون له ولد، فَإِنَّهُ يَكُونُ لِلْأَجْسَامِ وَاللَّهُ غَيْرُ جَسَمٍ، وَلَا عَرَضٍ، وَالْجَسَمُ وَالْعَرَضُ يَسْتَحَقُّانِ الْمَوْجِدَ فَيَتَسَلَّلُ، أَوْ يَدُورُ وَكِلَاهُمَا مُحَالٌ.

ذكر نصراني أن حروف البسملة بالتقديم والتأخير تفيد كلاماً هكذا المسيح ابن الله المحرر، وأجابه البصري صاحب الهمزية بأنها بذلك تفيد نقض ذلك، هكذا: «إِنَّمَا اللَّهُ رَبُّ الْمَسِيحِ رَاحِمٍ. النَّحْرُ لِأُمِّهَا الْمَسِيحِ رَبِّ. مَا بَرَحَ اللَّهُ رَاحِمَ الْمُسْلِمِينَ. سَلِ ابْنَ مَرْيَمَ أَحْلَ لَهُ الْحَرَامَ؟ لَا الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ الْمَحْرُورِ. لَا مَرَحِمَ لِلثَّامِ أَبْنَاءِ السَّحَرَةِ، رَحِمَ حَرِّ مُسْلِمٍ أَنْابَ إِلَى اللَّهِ، اللَّهُ نَبِيٌّ مُسْلِمٌ حَرَّمَ الرَّاحَ»

وهكذا عبارات لا تنحصر وحساب حروفها سبعمائة وستة وثمانون، كحروف قولك: إِنَّ مِثْلَ عِيسَى كَأَدَمَ لَيْسَ اللَّهُ مِنْ شَرِيكَ، وَلَا أَشْرَكَ رَبِّي أَحَدًا، يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ.

والولد إِنَّمَا يَكُونُ لِمَنْ يَعَادِلُهُ مِثْلٌ وَيَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ فَنَاءً فَيُخْلِفُهُ وَلَدُهُ، وَتَتَوَكَّلُ الْأُمُورُ لَهُ وَتَقُومُ عَنْهُ، وَاللَّهُ حَافِظُ قَائِمٍ بِكُلِّ مَا سِوَاهُ وَلِذَلِكَ لَا تَلِدُ الْمَلَائِكَةُ، وَلَا أَهْلُ الْجَنَّةِ، وَكُلُّ مَوْجُودٍ سِوَاهُ مُلْكٍ لَهُ، فَلَا يَتَصَوَّرُ أَنَّ شَيْئًا

ملك له وولد له، ولذلك قال الله: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ لا يحتاج ولا يماثله شيء يكون له ولد، أو الولد يكون مالكا فلا يكون الله مالكا لجميعها ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ قائما بحفظ الأشياء غير محتاج ولا مستكمل، وشاهداً على ذلك لا يحتاج لحافظ يحفظ معه كالولد.

(سبب النزول) روي أن وفد نجران قالوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ لم تعيب صاحبنا؟ قال رسول الله ﷺ ومن صاحبكم؟ قالوا عيسى عليه السلام، قال رسول الله ﷺ وأي شيء أقول؟ قالوا: عبد الله ورسوله. قال: إنه ليس بعار أن يكون عبد الله، قالوا: بلى فنزل قوله تعالى ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ لن يترفع.

(لغة) وأصله مطلق الاعتزال عن الشيء، أو الابتداء في شيء، ومن هذا مع اختلاف المادة استأنف العمل، والجملة المستأنفة، ومن ذلك نكف الدمع إذا أزاله بإصبعه، وبحر لا ينكف أي لا ينزح، والنكف أيضاً قول السوء، يقال ما عليه في هذا الأمر نكف أي سوء، فيجوز حمل الآية عليه، واستفعل للسلب، وشهر الاستنكاف في الامتناع والانقباض والتكبر، وقد فسرهُ ابن عباس بالاستكبار.

﴿أَنْ يَكُونَ﴾ عن أن يكون، ﴿عَبْدًا لِلَّهِ﴾ لأنه مدعن لله بالربوبية، وفي نفسه بالعبودية، متشرف بها منتف عن المعبودية والبنوة اللتين تدعيان عليه.

أرسل رسول الله ﷺ صحابياً إلى الجلبندى في عمان يأمره بالإيمان، فقدم الصحابي من نفسه كلاماً هو أنه: هل تعرف أن عيسى عليه السلام يعبد الله؟ قال: نعم، قال: فإنني أدعوك إلى من كان عيسى يعبد، ثم بلغه رسالة النبي ﷺ، وقد نص (قولس) من النصارى في رسالته: أن يسوع مؤتمن من عند من مثل موسى، وأنه أفضل من موسى، وقال (مرقس): إن يسوع قال: نفسي حزينة حتى الموت، ثم خر على وجهه يصلي لله تعالى، وقال: لله الأمر كما تريد لا كما أريد، وخرّ على وجهه يصلي.

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ أن يكونوا عبيد الله متشرفين بالعبادة متزّهين عن أن يكونوا آلهة، ومنزّهين لله أن يكونوا بنات لله، وإذا كان الملائكة مع علو مقامهم بالسموات وقوتهم وعظم عبادتهم وطول أعمارهم مع عدم الفتور عنها لا يأنفون عن العبودية ويقصرون العظمة على الله وينزهونه عن صفات الخلق، فكيف عيسى عليه السلام الذي هو دون ذلك؟ فهو ولو كان أفضل من الملائكة بالنبوة وعصيان الهوى والنفس والدواعي، لكنه دونهم في العبادة المذكورة لهم.

فالآية تتضمن الردّ على مشركي العرب القائلين: الملائكة بنات الله، والمجوس العابدين لهم، والملائكة كلّهم مقربون، وقيل المراد في الآية نوع منهم يسمون مقربين، وهم أفضل الملائكة، وفي الحديث: «المؤمن الواحد خير من الملائكة كلّهم»، ولا يشكل أن سيّدنا محمد ﷺ أفضل منهم، وزعمت المعتزلة والقاضي أبو بكر والحليمي أن الملائكة أفضل من الأنبياء،

وكون كلام العرب على الترقى من الفاضل إلى الأفضل غالب لا لازم، ولا حجة لهم في الآية، وتوقف بعض المحققين في غيره عليه السلام من الأنبياء، هل هم أفضل من الملائكة؟ وقال إنَّ الباب خطير فالوقوف أسلم.

﴿وَمَنْ يَسْتَكْفِ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ﴾ الاستكبار دون الاستنكاف، وإنَّما يستعمل الاستنكاف حيث لا استحقاق بخلاف الاستكبار، فقد يكون بالاستحقاق، وأصله طلب الكبر من غير استحقاق، فهو اعتقاد نفسه أنه كبير، واختار صيغة الطلب لأنه لو أمكن تحصيله لم يحصل إلاَّ بكد، وأيضاً لأنه محض طلب دون حصول المطلوب، وفي الحديث: «الكبر بطر الحقِّ وغمط الناس»<sup>(١)</sup>، ﴿فَسَيَحْشَرُهُمْ﴾، إنما صحَّ أن يكون جواباً مع أنَّ الحشر واقع ولو لم يستكفوا لأنَّ حاصله الجزاء، فكأنَّه قيل فسيجازيهم، أو يقدر فلن يهملهم لأنه سيجازيهم ﴿إِلَيْهِ جَمِيعاً﴾ للعقاب والثواب من يستكف ومن لا يستكف، بدليل التفصيل في قوله.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الخ أو الهاء لمن يستكف والتفصيل من عرض الكلام في عذابهم، إمَّا بتحسُّرهم بما نال المؤمنين، فإنَّ التحسُّر بالخسران وفوز العدوِّ عذاب عظيم، وإمَّا بالعذاب الأليم المذكور بعد، ﴿فَيُؤْثِقُهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ على توحيدهم وأعمالهم وتقواهم ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ كلَّ ما أمكن ولاق، ممَّا لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا



خطر على قلب بشر، تفصيلاً وإحاطة، ولو كان نعم الجنة كلها كذلك لكن بعض فوق بعض، ومقتضى الظاهر: فأما الذين لم يستنكفوا كما هو المناسب لما قبل وما بعد، وعدل عنه إلى ما في النظم الجليل لأنه المستبعد لتوفية الأجور وزيادة الفضل، وأما عدم الاستنكاف فلا يفيد ذلك صراحاً.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ عند الموت وفي القبر، والحشر والموقف، والنار ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيّاً﴾ يدفع عنهم العذاب بعد مجيئه ﴿وَلَا نَصِيراً﴾ يمنعه عنهم قبل المجيء، أو ولي يلي أمورهم ومصالحهم، ونصيراً ينجيهم من العذاب مطلقاً.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُّبِيناً﴾ ﴿١٧٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٧٥﴾

### دعوة الناس إلى الإيمان بالنور المبين (القرآن)

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ مطلقاً ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ البرهان المعجزات والدين والرسول ودلائل العقل، وعن ابن عباس هو النبي ﷺ ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُّبِيناً﴾ القرآن، أو البرهان والنور كلاهما القرآن، فإنه سبب لوقوع نور الإيمان في القلب، ولأنه يتبين به الأحكام كما يتبين بالنور الأعيان، وبرهان على صدق مبلغه في دعوى الرسالة، وجاز

أَنَّ البرهان الدين لا بتناؤه على البراهين القاطعة، وأنه ﷺ برهان لأنَّ حرفته إقامة البراهين على تحقيق الحق وإبطال الباطل، وفرَّع على مجيء البرهان وإنزال النور تفصيلاً بقوله.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِٱللَّهِ وَاعْتَصَمُواْ بِهِۦ﴾ بالله تعالى، وقيل بالنور المين وهو القرآن والصحيح الأول ﴿فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ﴾ جنته سمَّاها على التجوُّز الإرسالي، والظرفية حقيقة باسم ما ينزل فيها، وذلك في مقابلة عملهم، ولا واجب على الله وقيل الرحمة الثواب والظرفية مجازية ﴿وَفَضْلٍ﴾ إحسان بما لا يعلمه إلا الله زائد على ذلك ﴿وَيَهْدِيهِمْ، إِلَيْهِ﴾ إلى الله أي ثواب الله، أو إلى الفضل أو الموعود به ﴿صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ دين الإسلام في الدنيا، أو طريق الجنة في الآخرة، وأمَّا الذين كفروا واعتصموا بالطاغوت فسيدخلهم في عذابه، وقدم ذكر الرحمة والفضل مع تأخيرهما في الوجود عن الهدى وإلى الصراط المستقيم تعجيلاً للمسرَّة، ويجوز جعل إليه حالاً من صراطاً.

(سبب النزول) ويروى أَنَّ جابر بن عبد الله مرض فعاده رسول الله ﷺ، فقال: «إِنِّي كَلَالَةٌ كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَالِي؟» ولفظ البخاري ومسلم عن جابر بن عبد الله: «مرضت فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر، يعودان ماشيين فأغمي علي، فتوضأ رسول الله ﷺ ثُمَّ صَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوئِهِ، فَأَفْقَتُ فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي؟ كَيْفَ أَقْضِي فِي مَالِي؟ فلم يردَّ علي شيئاً حتَّى نزل قوله تعالى».

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا ابْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾﴾

### ميراث الكلاله والإخوة والأخوات لأب وأم أو لأب أو لأم

﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي في الكلاله بدليل قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ ولفظ أبي ذر من رواية البخاري: «اشتكت وعندي سبع أخوات، فدخل علي رسول الله ﷺ، ويروى وأبو بكر، فنفسخ في وجهي فأفقت وقلت يا رسول الله أوصي لأخواتي بالثلثين؟ قال «أحسن» قلت بالشرط قال: «أحسن وأحسن»، فعل أمر يعني أن الإيصاء لهن بالثلثين أو بالنصف إسراف غير إحسان، [ومثل ذلك لأبي داود، وكذا الترمذي إلا أنه ذكر تسعا بالمشاة.

وروى ابن سيرين أن الآية نزلت في مسير النبي ﷺ وإلى جنبه حذيفة بن اليمان وبلغها حذيفة إلى عمر وهو يسير خلف حذيفة، ولمّا استخلف عمر سأل حذيفة عن تفسيرها وقال: والله إنك لعاجز إن ظننت أن إمارتك تحملني إن أحدثك فيها ما لم أحدثك يومئذ، فقال عمر: لم أرد هذا

رحمك الله تعالى، ثم خرج وتركني<sup>(١)</sup> فقال: يا جابر ما أراك ميّت من وجعك هذا، وإن الله قد أنزل قرآنا فبين لأخواتك، فجعل لهنّ الثلثين، فكان جابر يقول: أنزلت هذه الآية في، وفي رواية دخل علي رسول الله ﷺ وأنا مريض لا أعقل، فتوضأ ثم صب علي فعقلت، فقلت: إنّه لا يرثني إلّا كلاله فكيف الميراث؟ فنزلت آية الفرائض وهي آخر آية نزلت، وقال البراء: آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء وآخر سورة نزلت كاملة براءة، والمُرَاد الآيات المتعلقة بالأحكام، ومن حديث جابر عند الترمذي: وكان لي تسع أخوات حتّى نزلت آية الميراث ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾.

﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ، وَلَدٌ﴾ ذكر ولا ولد ابن ذكر، ولا والد ولو علا، وأختار بعض أنّ المراد بالولد الذكر لأنّه المتبادر، إذ هو أحبّ إليهم، وليتوافق الاسم والمسمّى في الذكورة، ولأنّ الأخت وإن ورثت مع البنت النصف لكن لا بالفرضية بل بالعصبة، واعترض بأنّه تخصيص بلا مخصص، والتعليل بأنّ الابن يسقط الأخت دون البنت ليس بسديد لأنّ الحكم تعيين النصف وهذا ثابت عند عدم الابن، والبنت غير ثابت عند وجود أحدهما فإنّ الابن يسقط الأخت والبنت تصير عصبة، فلم يتعين لها فرض، والنصف لها مع البنت بالعصوبة، وأيضاً الكلام في الميّت الكلاله

وهو الذي لا ولد له ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾ شقيقة أو أبوية ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ﴾ أي هذا الأخ ﴿يَرِثُهَا﴾ يرث ما لها كله وحده ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ لا ذكر ولا أنثى، فإن كان لها أو له ولد ذكر ولو سفل أو أب وإن علا فلا شيء لهذا الأخ أو الأخت، وإن كان له أو لها ولد أنثى فصاعداً فلموجود منهما عاصب، وإن كان الأخ أو الأخت من الأم فالسلس، أو متعدد فالثلث، والآية كما لم تدلّ على سقوط الإخوة بغير الولد لم تدلّ على عدم سقوطهم به، ودلت السنة على أنهم لا يرثون مع الأب، قال عليه السلام: «ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى عصبة ذكر»<sup>(١)</sup> بفتح همزة أولى ولامه أي لأقرب ذكر، ولا شك أن الأب أقرب من الأخ.

(سبب النزول) وذكر الطبري عن قتادة أن الصحابة أهمهم شأن الكلاله فسألوا عنها النبي ﷺ فنزل: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكِلَالَةِ﴾، وهي عند جمهور أهل اللغة وكثير من الصحابة من لم يخلف ولداً ولا والداً، كما قال جابر: إنني كلاله، وقد يعبر بها عن القرابة من غير جهة للوالد والولد للضعف، كما في رواية عن جابر: «وإنما يرثني كلاله». ويقال: أنزل الله جلّ وعلا في الكلاله آية في الشتاء وهي التي أول السورة وأخرى في الصيف وهي هذه وتسمى آية الصيف، روى مالك ومسلم عن عمر رضي الله عنه: ما سألت النبي ﷺ أكثر مما سألته عن الكلاله حتى طعن بأصبعه في

١- رواه الهندي في الكنز، ج ١١/ص ٨٠، رقم ٣٠٣٩٢. وأول الحديث: «ألحقوا المال بالفرائض...». من حديث ابن عباس.

صدري وقال: «يكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء»<sup>(١)</sup>.

(سيرة) وعن ابن عباس رضي الله عنه ما آخر آية نزلت آية الربا، وآخر سورة نزلت إذا جاء نصر الله والفتح، وروي أنه رضي الله عنه عاش بعد سورة النصر عاماً ونزلت بعدها براءة، وهي آخر سورة نزلت كاملة، فعاش النبي ﷺ بعدها ستة أشهر، ثم نزل في طريق حجة الوداع قوله تبارك وتعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ﴾، وقيل نزلت وهو يتجهز لحجة الوداع في الصيف، ونزل وهو واقف بعرفات: ﴿اليوم أكملت﴾ الآية، وعاش بعدها أحداً وثمانين، ثم نزلت آية الربا ثم نزلت ﴿واتقوا يوماً﴾ الآية وعاش بعدها أحداً وعشرين يوماً، وذكر البخاري ومسلم عن البراء أن آية يستفتونك قل الله الخ آخر آية نزلت من الفرائض.

﴿فَإِنْ كَانَتْ﴾ أي وإن كان من يرث بالإخوة وثني وأنت اعتباراً للخبر وهو قوله ﴿اِثْنَيْنِ﴾ وإلا فكيف يشترط للاثنتين أن تكونا اثنتين، فإنه تحصيل للحاصل، وفي الآية تنبيه على أن المعتبر العدد لا الصغر والكبر، ولا غير ذلك، والمراد اثنتان فصاعداً، لأنها نزلت في جابر، وقد مات عن أخوات سبع أو تسع، وهو آخر الصحابة موتاً بالمدينة ﴿فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ أخوهما.

١ - رواه مسلم في كتاب الفرائض (٢) باب ميراث الكلالة، رقم ٠٠٩. ورواه مالك في كتاب

الفرائض (٩) باب ميراث الكلالة ٠٠٧ من حديث عمر.

﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ أي كان من يرث بالأخوة وجمع باعتبار الخير وهو قوله ﴿إِخْوَةً رَّجَالًا وَنِسَاءً﴾ على حدٍّ ما مرَّ قبله، وفي أوَّل السورة، غلب الذكور فدخلن في الأخوة ﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ﴾ أحكام الإرث وغيره ﴿لَكُمْ، أَنْ تَصَلُّوا﴾ لئلا تضلوا أو كراهة أن تضلوا، لِوُرُودِ لفظ الكراهة بمعنى المنع في حق الله عزَّ وجلَّ، مثل قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ الْفِيلَ وَالْقَالَ» في أحاديث، وهذا أولى لقلة الحذف وفي الأوَّل لحذف اللام ولا، وحذف المضاف أيضاً أوسع، بخلاف حذف لا فإنَّما هو في مثل قوله تعالى: ﴿تَاللَّهِ تَفْتُوا تَذَكَّرُ يَوْسُفُ﴾ (سورة يوسف: ٨٥) والوجهان في قوله تعالى: ﴿أَنْ تَزُولَا﴾ (سورة فاطر: ٤١) وفي حديث ابن عمر: «لا يذغ أحدكم على ولده أن يوافق من الله ساعة إجابة»، ولو استحسَن الكسائي في الحديث حذف اللام ولا، ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ من مصالح الحياة والموت.

لا حول ولا قوَّة إلاَّ بالله العلي العظيم لا ملجأ من الله إلاَّ إليه.







## تفسير سورة المائدة وآياتها ١٢٠

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
 أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَتُكُمْ أَنَا نَعِمَ إِلَّا مَا يَشُلُّ عَلَىٰ عَيْتِكُمْ غَيْرُ مَحِلٍّ الصِّدْقُ  
 وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ  
 اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ  
 يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ  
 قَوْمٍ أَن صَدُّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا  
 تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾

الوفاء بالعقود ومنع الاعتداء والتعاون على الخير

وتعظيم شعائر الله

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ما  
 بين الخلق والخالق وما بين الخلق، وسواء في ذلك ما وجب، وذلك كعقد  
 النكاح والبيع والرهن والنذر والхلف، وما أمر الله تعالى بفعله أو تركه  
 والإحرام بالحج والعمرة وما يستحب واجتناب المكروه.  
 (أصول الفقه) والأمر حقيقة في الوجوب على الصحيح،

فاستعماله في الوجوب والندب من عموم المجاز كذلك.

وأصل العقد الجمع بين منفصلين عسر الانفصال أو لم يعسر، وقيل: أصله الربط ثم استعمل مجازاً في العهد الموثق، وقيل: العقد فيه معنى الاستيثاق والشد ولا يكون إلا بين اثنين، والعهد قد ينفرد به واحد، ويرده قوله تعالى: ﴿عَقَّدْتُمُ الْآيْمَانَ﴾، فَإِنَّ الْحَلْفَ لَا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ اثْنَيْنِ.

﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ تفصيل للعقود، والبهيمة كل حي لا يميز، وقيل اسم لكل ذي أربع من حيوان البحر والبر، من قولهم: استبهم الأمر إذا أشكل، وسميت لأن أمر كلامها وأحوالها أبهم على غالب الخلق، ولأن الأمر أبهم عليها ولا تدرك إلا بعض أمور بظاهرها، وإضافة البهيمة للبيان إضافة عام لخاص، والأنعام الذكر والأنثى من الضأن والماعز والبقر والإبل فهن ثمانية، وألحق بهن الظباء وبقر الوحش ونحوهما مما يماثل الأنعام في الاجترار وعدم الأنياب، ومن الطيور التي لا تخلب لها، وذلك قياس وسنة.

ويجوز أن يراد بالبهيمة غير الأنعام من تلك الأشياء، وأضيفت إلى الأنعام للشبه، ويؤيده أنه لو أريد بالبهيمة الأنعام ل قيل: أُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ، إِلَّا أَنْ يَقَالَ إِنَّهُ أُرِيدَ الْأَنْعَامُ ذَكَرَ الْبَهِيمَةِ لِفَائِدَةِ الْإِجْمَالِ ثُمَّ التَّفْصِيلُ وَهِيَ أَنَّهُ أَوْقَعَ فِي النَّفْسِ، وَإِنْ قُلْنَا الْبَهَائِمُ ذَوَاتُ الْقَوَائِمِ الْأَرْبَعِ، خَصَّتْ

أيضاً بالثمانية كما يدلُّ عليه إضافته للأنعام للبيان، وعن ابن عباس وابن عمر وأبي جعفر وأبي عبد الله والشافعي أنَّ بهيمة الأنعام هي الأجنة تخرج من بطون الأنعام وهي ميّنة بعد ذكاة أمهاتها المغني عن ذكاتها.

﴿إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ بعد في هذه السورة إذا نزل وهو قوله: ﴿حرمت عليكم الميتة..﴾ إلخ. نزل قوله تعالى: ﴿اليوم أكملتُ لكم دينكم﴾ في عرفات عام حجة الوداع، وقرأها ﷺ في خطبته، وقال: «أيُّها الناس إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولاً، فأحلُّوها حلالها وحرِّموا حرامها»، وإنَّما خصها بتحليل حلالها وتحريم حرامها مع أنَّ القرآن كلُّه كذلك لمزيد الاعتناء بها كذكر أربعة الأشهر الحرام مع ذكر اثني عشر شهراً.

(فقه) ولاختصاصها بثمانية عشر حكماً هي قوله: ﴿والمنخنقة﴾، إلى ﴿الأزلام﴾، وقوله: ﴿وما علَّمتم من الجوارح﴾، ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب﴾، ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب﴾. وقوله: ﴿إذا قمتم إلى الصلاة﴾، ﴿والسارق والسارقة﴾، ﴿ولا تقتلوا الصيد﴾، ﴿ما جعل الله من بحيرة﴾، ﴿شهادة بينكم إذا حضر﴾. ومعنى ما يتلى الحيوانات التي تذكر فالاستثناء متصل.

﴿غَيْرَ﴾ حال من الكاف في لكم وهي مقدرة، والمراد إنشاء نفسي إحلال الصيد، فيكون من الإنشاء بغير الجملة، أو يقدر: كُلُّهَا غير محلي

الصيد، أي غير معتقدين لحله، وإمّا أن يجعل حالاً من كاف لكم بدون التأويل بإنشاء السابق فيشكل بأنّه لا فائدة في تقييد إحلال بهيمة الأنعام بكونهم غير محلي الصيد وهم حرم، لأنّها محللة ولو أحلوا الصيد حال الإحرام، أو الغالب أنّهم لا يحلّون الصيد وهم حرم، فيجوز أن يكون حالاً من كاف لكم بلا تأويل بإنشاء.

وقيد عدم إحلال الصيد جرى على الغالب لا مفهوم له، أو أريد بهيمة الأنعام الصيد الشبيهة بها، وهو ضعيف، أو المعنى أحللنا لكم بعض الأنعام في حالة امتناعكم عن الصيد وأنتم حرم لئلا يكون عليكم حرج، وإذا أحلت في عدم الإحلال لغيرها وهم محرمون لدفع الحرج عنهم فكيف في غير هذه الحال، فيكون بياناً لإنعام الله تعالى عليهم بما رخص لهم من ذلك، وبياناً لأنّهم في غنى عن الصيد وانتهاك حرمة الحرم، ويجوز أن تكون حالاً من واو أوفوا ولا يضرّ الفصل.

﴿مُحَلِّي الصَّيْدِ﴾ معنى إحلال الصيد انتهاك حرمة باصطياده فيشمل اعتقاد الحلّ وشمّل الفعل مع اعتقاد الحرمة، والصيد الحيوان، ويجوز أن يكون بمعنى الاصطياد وهو أصله لأنّه مصدر، ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ بالحج أو العمرة أو كليهما، والواو للحال والمفرد حرام بمعنى محرم وصاحب الحال الضمير المستتر في محلي.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ يتقن ما يريد من تحليل وتحريم وغيرهما

بحسب مشيئته، ولتضمنين يحكم معنى يتقن تعدى بنفسه لا بالباء، وهو أول من تضمنين معنى يفعل.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ مناسك الحج ودينه الذي حدَّ لعباده وفرضه، وأمَّا الذي لم يفرضه وهو النفل فلا يحرم إحلاله لأنَّه يحلُّ تركه إلا أن يقال إحلاله اعتقاد أنَّه ليس من الدِّين، كما أنَّ تحريم المحرَّمات من الدِّين وفعلها إحلال واعتقاد حلها إحلال لها.

(فقه) ويجب إتمام النفل بعد الدخول فيه، وعن ابن عباس: «الشعائر المناسك كان المشركون يحجون ويهدون فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك»، وعنه: «إحلال الشعائر أن تصيد وأنت محرم».

ويقال: الشعائر الهدايا المشعر بالطعن في أسنمتها، قال الله تعالى: ﴿وَالْبُذُنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (سورة الحج: ٣٤) وقال: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (سورة الحج: ٣٠) أي دينه، والمُفرد شعيرة بمعنى مشعرة فعيلة بمعنى مفعلة أي معلمة، كما يستعمل سميع بمعنى مسمع، أو الشعيرة اسم لِمَا جعل علامة وأعمال الحج ومواقفه وعلاماته، ودين الله أعلام قدرته وألوهيته، وإحلال دين الله مخالفته، وإحلال الهدي صدُّه وسلبه عن مشرك جاء به، والصيد في الإحرام. ويقال: شعائر الله الإحرام، والطواف، والسعي، والحلق، والنحر، وإضافتها لله تعالى تعظيما لها، وتهويل للخطب

في إحلالها، وقيل ما نصب فرقا بين الحل والحرم، وحلها نزاعها أو مجاوزتها بلا إحرام إلى مكة، وقيل الصفا والمروة والهدي، فالشعور يوقع على تلك المواضع يُعلم أنَّها مواضع الحج، وعلى الحاج يُعلم الناس بها أنه حاج، وإحلاله سرقة أو غصبه أو منعه عن أن يصل محلّه، كل ذلك حرام. ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ بالقتال فيه والسبي، ذا القعدة وذا الحجة والحرم ورجباً، وهو أكمل الأشهر الحرم في هذه الصفة، وأل للجنس، وقيل المراد رجب لما مرَّ أنه أكمل، وقيل ذو القعدة، وعليه عكرمة. وقيل الإحلال في ذلك النسيء والأنسب للمؤمنين غيره، ﴿وَلَا الْهَدْيَ﴾ ما أهدي إلى الكعبة من بعير أو بقرة أو شاة، وغير ذلك ممّا يتقرب به إلى الله عزَّ وجلَّ، لا تتعرضوا لذلك، والمفرد هدية لإسكان الدال.

﴿وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ الأنعام ذوات القلائد المهداة، خصها بالذكر بعد العموم لمزيتها أو نفس القلادات من لحاء شجر ونعال فإذا كان لا يتعرَّض لما قلدت به الأنعام بالأخذ أو بالإلقاء أو بالإفساد، فأولى أن لا يتعرَّض لهذه الأنعام التي قلدت كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ (سورة النور: ٣١)، فأولى مواضع الزينة من أبدانهن، وتعليق القلادة يكون بالعنق ويكون أيضاً بغير لحاء الشجر والنعال، وذلك ليعلم أنه هدي فلا يتعرَّض له، واللحاء بالكسر والمد، قشر الشجر، فيجب التصديق به إن كانت له قيمة، كما يجب التصديق بما جع على الهدي من نحو ثوب أو وطاء، ويجوز أن يكون القلائد ما يقلده الجاهلية على أنفسهم وإبلهم من لحاء الشجر من الحرم

ليأمنوا على أنفسهم وإبلهم، وقيل: كان أهل الحرم يقلدون أنفسهم بلحاء شجر الحرم، وغيرهم بالصوف والشعر وغيرهما، فنهاهم الله عن قطع ذلك من شجر الحرم، أو نهى عن التعرض لمن تقلد بذلك، وهذا ضعيف لأنه يؤهم إبقاءهم على جواز قطع ذلك وجعله قلادة لهم ولإبلهم، ﴿وَلَا ءَامِينَ﴾ قاصدين ﴿الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ زيارة البيت الحرام مسلمين أو مشركين.

(سبب النزول) روي أَنَّ الحطيم خلف خارج المدينة فقال لرسول الله ﷺ: «إلام تدعو؟» فقال: «شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة»، فقال: «حسن، ألا إن لي أمراء لا أقطع أمراً دونهم»، وقد قال ﷺ: «يدخل عليكم رجل يتكلم بلسان شيطان»، ولما خرج قال ﷺ: «دخل بوجه كافر وخرج بعقب غادر، وما هو بمسلم». فأغار على سرح المدينة فأسرع ولم يلحقوه فجاء به هدياً من قابل عام عمرة القضاء من اليمامة، فأرادوا الإغارة عليه فنزلت الآية، لا تتعرضوا لهم بمنعهم عن الزيارة أو بأذاهم أو بما يفسد إحرامهم أو بقتلهم.

وقدر بعض قتال آمين أو أذى آمين، ونصب آمين المفعول به لأنه للحال، ﴿يَتَّبِعُونَ فَضْلاً مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾ حال من الضمير المستتر في آمين، والفضل الرزق، والرضوان ثواب الآخرة، روي أن الآية نزلت عام القضية في حجاج اليمامة لما هم المسلمون أن يتعرضوا لهم بسبب أنه كان فيهم الحطيم شريح بن ضبيعة، وكان قد استاق سرح المدينة، فالآية

منسوخة والمُرَاد عام عمرة القضاء.

ويروى أَنَّ الحطيم ابن ضبيعة أتى النبي ﷺ من اليمامة إلى المدينة فعرض عليه ﷺ الإسلام فلم يسلم، فلَمَّا خرج من عنده مَرَّ بِسِرْح أَهْلِ المدينة فساقتها وانتهى إلى اليمامة، ثُمَّ خرج من هناك نحو مَكَّة وقد قلد ما نهب من سِرْح المدينة وأهداه إلى الكعبة ومعه تجارة عظيمة، فهمَّ أصحاب رسول الله ﷺ أَنْ يغيروا على أمواله، فنزل قوله تعالى: ﴿وَلَا آمِينَ...إِلْخ﴾ أي لا تحلوها بالإغارة عليها.

وقيل المُرَاد بالآمين المشركون، والفضل ربح التجر، والرضوان ما في زعمهم ويناسبه ما قيل من نزول الآية في الحطيم المذكور، وهو من بني ربيعة ويقال الحطم بن هند، وما قيل إِنَّهَا نزلت في فوارس مشركين يهلون بعمرة، فقال المسلمون: هؤلاء مشركون نغير عليهم كما أغار الحطم علينا، وهذا يوم فتح مَكَّة ونسخ بقوله تعالى: ﴿اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (سورة التوبة: ٥) وقوله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرِبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ (سورة التوبة: ٢٨). وعن ابن جريج: لا نسخ لجواز أن يبتدئ المشركون في الأشهر الحرم بالقتال، وقيل: لم ينسخ من الآية إِلَّا القلائد.

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ﴾ من الإحرام المذكور بقوله وأنتم حرم ﴿فَاصْطَادُوا﴾

إن شئتم.

(فقه) فالأمر للإباحة بعد الحظر كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ



الصلاة فانتشروا في الأرض ﴿﴾ (سورة الجمعة: ١٠) فإنَّ علَّةَ حرمة الاصطياد وترك البيع معللة بالإحرام والاشتغال بأمور الصلاة وبالصلاة، فوجب أن تنتهي الحرمة بانتهاؤها، فيرجع الحكم إلى أصله من الإباحة، كأنَّه قيل: فقد أبحت لكم الصيد، وهذا مذهبنا ومذهب أكثر الفقهاء وأكثر المتكلمين لقريظة سبق الخطر، وقيل، للوجوب ونسبه الأسفراييني إلى الفقهاء كلهم وأكثر الشافعية وأكثر المتكلمين وهو غلط، إذ لم يتفق عليه الفقهاء ووجه الوجوب في هذا القول إمَّا المبالغة في صحَّة المباح حتَّى كأنَّه واجب، وإمَّا وجوب اعتقاد الحل فيكون التجوُّز في مادَّة الاصطياد، كأنَّه قيل: اعتقدوا حل الصيد، وهو ضعيف إلَّا أن ينول إلى معنى وجوب اعتقاد تمام الواجب والفراغ منه، ووقف إمام الحرمين في ذلك.

﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ لا يحملنكم فيقدر على في قوله أن تعتدوا أو لا يكسبنكم فيكون أن تعتدوا مفعولاً ثانياً كما أنَّ كسب الثلاثي يجوز أن يتعدى لاثنين، ﴿شَنَأْنُ﴾ بغض ﴿قَوْمٍ﴾ مشركين أي إغضاضكم قوماً، وهذا أولى من تفسيره بإغضاض قوم لكم.

(صرف) وهو فعلان بالفتح مصدر، أو قل في المصدر فعلان بالإسكان، وقلَّ الفتح في الصِّفة كعدوان بفتح الدال بمعنى شديد العداوة، وتيس عدوان أي كثير السير، وحمار قطوان عسير السير، والمُرَاد هنا المصدر، وقرئ بالإسكان، وأجازوا في كلٍّ من الإسكان والفتح الوصف والمصدر.

﴿أَنْ صَدُّوكُمْ﴾ أي لأن صدوكم أي لأجل صدّهم إياكم عام الحديبية، وهذا ممّا يقوّي أن المعنى شتاتكم قوماً لأنّه يصحّ أنكم أبغضتم القوم لأنّ القوم صدوكم، لا أبغضكم القوم لأنّهم صدوكم، إلّا تكلف أن المعنى أنّه ظهر إبغاضهم إياكم بصدّهم، والمنهي لفظ الشتات وفي الحقيقة المخاطبون، ووجهه أنّه نهى عن أن يؤثر فيهم الشتات الموصل إلى الاعتداء وهو أبلغ من النهي عن الاعتداء.

﴿عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ عن أن تدخلوا الحرم فتطوفوا بالكعبة وتسعوا بين الصفا والمروة للعمرة، ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ عليهم بالقتل وغيره انتقاماً، وهذا غير منسوخ ولو كان في قوم مشركين حريين لأنّ المعنى لا تقتلوهم وتضروهم لحظوظ أنفسكم، فافعلوا ذلك لله عزّ وجلّ، أو نهوا عن التعرض لهم من حيث عقد الصلح الذي وقع في الحديبية، والآية نزلت قبل الفتح لأنّ مكة بعد الفتح في أيدي المسلمين لا يصدّهم المشركون عنها، وإن نزلت بعد الفتح فالمعنى لصدّهم إياكم أن صدوكم.

﴿وَتَعَاوَنُوا﴾ فعل أمر وفاعل، ﴿عَلَى الْبِرِّ﴾ فعل ما أمرتم به، والعفو والإغضاء، ﴿وَالْتَقَوْا﴾ ترك ما نهيتم عنه ومجانبة الهوى، ودخل فيها مناسك الحج كما قال الله عزّ وجلّ: ﴿فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ (سورة الحج: ٣٠)، ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا﴾ لا تتعاونوا، ﴿عَلَى الْإِثْمِ﴾ المعاصي بينكم وبين الله، ﴿وَالْعُدْوَانَ﴾ المعاصي بينكم وبين الخلق ابتداء أو انتقاماً حيث لا يجوز.

ودخل في ذلك النهي عن التعاون على الاعتداء والانتقام، وعن ابن عباس وأبي العالية: «الائم ترك ما أمرهم به وارتكاب ما نهاهم عنه، والعدوان مجاوزة ما حده الله تعالى لعباده في دينهم وفرضه عليهم في أنفسهم»، قدم التحلية وهي المعاونة على البر والتقوى، على التحلية وهي الإثم والعدوان مسارعة إلى ذكر ما هو المقصود بالذات، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ خافوه إجلالاً وللعقاب على المعاصي، ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ على العصاة.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ لِفَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُخَنَّفَةُ وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمُتَرَدِّةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾﴾

### المطعومات المحرمات وإكمال الدين والضرورة

(فقه) ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ أكلاً وانتفاعاً بلبس أو فرش أو تغطية أو ستر أو ثمن فإنها لا تباع ولا تشتري ولا تعوض لشيء، وهي الحيوان البري الذي له دم، خرجت روحه بلا ذكاة من ذبح أو نحر أو

اصطياد بمحدد أو جارحة واختلف في خشاخش الأرض ممّا لا دم فيه وفي الذباب.

﴿وَالدَّمَ﴾ المسفوح كما في سورة الأنعام (الآية ١٤٦) لا الطحال والكبد، وكان أهل الجاهليّة يفصلون البعير ويشوون دمه ويأكلونه، وكذا يفعلون في دم الذبيحة، وحرمت الإمامية الطحال وعن علي كراهته.

﴿وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ وسائر أجزائه لقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾ (سورة الأنعام: ١٤٦) فإنّ الخنزير كلّ رجس وخصّ اللحم بالذكر لأنّه معظم ما يقصد، وأباحث الظاهرية - داود وأصحابه - غير لحمه لظاهر الآية، وهو خطأ وعن قتادة: «من أكل لحم الخنزير استتيب وإن لم يتب قتل»، فقليل لأنّ أكله صار اليوم علامة كفر كالزنا، وفيه أنّه لعلّه أكله بغير استحلال وإنّما يقتل لو استحلّه ولم يتب، وفي الخنزير صفات رديّة منها: أنّه عديم الغيرة يرى خنزيراً على أنثاه ولا يتعرّض له، وله غرض عظيم ورغبة شديدة في المشتبهات، فحرم أكله لئلا يربث أكله تلك الصفات.

﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ﴾ رفع الصوت لغير الله، وذكر الرفع لأنّه حالهم، والرفع والخفض والنية سواء في التحريم، فيكون في الآية استعمال مقيد في مطلق ﴿بِهِ﴾ بذكره مثل أن يقول عند تذكّيته باسم اللات أو باسم العزى، وهو حرام ولو ذكر الله وغيره معاً.

﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾ مطاوع خنق المتعدى، أو هو مطلق حصول انحباس الحلق

ولو بلا شد أحد أو شيء عليه حتى ماتت، وكان الجاهليّة يخنقون البهيمة ويأكلونها.

﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾ المضروبة بخشبة أو بحجر أو حديد أو بندق البارود وبندق القوس أو غير ذلك حتى ماتت.

﴿وَالْمُتَرَدِّيةُ﴾ الساقطة عمداً أو بلا عمد من عال كجبل وسطح وفم بير وماتت.

﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾ المنطوحة وماتت بالنطح.

(صرف) والتاء فيهنّ للنقل من الوصفية، ومعنى هذا عندي أنّه ساغت التاء لأنّهنّ في الأصل أوصاف، وشأن الوصف في الجملة أن يؤنث إذا كان لمؤنث وإلاّ فبعد النقل لا تستحسن التاء كما لا يحسن أن نقول فرسة وحمارة والتاء في قولهم حقيقة اعتبار لكون الأصل كلمة حقيقة، وإذا قيل لفظ حقيقة فلقصّد معنى الكلمة واللفظة باللفظ، وزعموا أنّ معنى كون التاء للنقل من الوصفية أنّها تلحق لتدل على تغلب الاسمية عليها وعلى عدم احتياجها إلى الموصوف، ويجوز هنا استشعار الوصفية مثل قولك الدابة أو البهيمة الميتة والمنخقة والموقودة والمتردية والنطيحة، وقال بعض الكوفيين: إذا لم يذكر الموصوف فليست التاء للنقل.

﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ منها أو ما أكل السبع بعضها وماتت كذئب وغمر وأسد وهر والكلب المعلم والطير المعلم ونحوهما من السباع المعلمة المرسله للصيد، أو أكل بمعنى قتل مجازاً وإنما قلت ذلك لأنّ ما أكله وفوّته لا

يتصور أن يأكله أحد، ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ وقد أدركتم حياته مما أهل لغير الله به، وما بعده كله فحلال وهو الصحيح.

(فقه) قال الباقر والصادق: «أدنى ما تدرك به الذكاة حركة الأذن أو الذنب أو الجفن»، وبه قال الحسن وقتادة وإبراهيم وطاووس والضحاك، وظاهره أنها حلال، ولو لم يخرج الدم ولم تتحرك بعد أن أيقن أنها حال الذبح حية، وقال الكلبي: استثناء عائد إلى قوله: وما أكل السبع خاصة.

(فقه) والذكاة قطع الحلق والحلقوم، وكمالهما قطع الودجين معهما كما قيل إن الذكاة في اللغة تمام الشيء وذلك بقطع الأوداج وإنهار الدم، وقيل لا تحل إن لم يقطعا وهو الصحيح، ويلتحق بها ما صيد بمحدد أو جارحة أو طعن في أي موضع لضرورة ولو في واحد من الأنعام، إذا ند أو توغر بحيث لا يوصل إلى ذكاته، وقيل تحرم المتوعدة ولحق بها أيضاً النحر حيث لا يصادف الحلق والحلقوم والودجين، والذبح فوق الجوزة، وإدراك الحياة يتصور بطرف أذن أو تحرك ذنب أو رجل أو غيرهما مما يدل على الحياة، وذكر التفتازاني أنه تعرف الحياة بالاضراب وسيلان الدم بعد التذكية وأنه لا يكفي الحياة قبلها، وهو المشهور عندنا، لكن إن تصور اضطراب بعد الذكاة بلا دم حلت أيضاً، وكذا يقول كل أحد، وقال مالك والزجاج وابن الأباري: إذا أصابها ما تحي معه لم تؤثر معه الذكاة، لأن معنى التذكية أن يحلقها وفيها بقية تحشب معها الأوداج وتضطرب

اضطراب المذبوح لوجود الحياة فيه قبل ذلك. وفيه أنَّ المراد إزالة الحياة الموجودة وذلك حاصل فهي حيَّة عجل بموتها.

﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ﴾ ولو بلا ذكر لاسمها فلم يتكرر مع قوله: ﴿وَمَا أَهْلٌ لغير الله به﴾.

(لغة) والعطف على ما حرم، والنصب جمع نصاب بالكسر كحمار وحمير، أو مفرد وجمعه أنصاب وهو ما ينصب من الحجارة يذبحون عليه حول الكعبة للأصنام، وهي غير مصورة ولا منقوشة، وقيل هي الأصنام لتعبد وتعظم، وقيل تلك الحجارة ثلاثمائة وستون حجراً حول الكعبة تذبح الجاهليَّة عليها، وعلى أولى من اللام لصدقها على الأصنام والحجارة، ولو قال للنصب لاختص بالأصنام.

(فقه) وإذا كان ما أهل لغير الله به يعاد ذبحه ويحل إذا أدرك حياً فأولى أن يحل ما ذبح على النصب بلا ذكر لاسمها إن أدرك حياً وأعيد ذبحه، ويجزي الذبح بعد النحر والنحر بعد الذبح في ذلك كما شمله قوله: ذكيتم، وعطف على المحرمات بقوله:

﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ أي تحصلوا القسمة أو الأنصباء بالأقداح والمفرد لم يفتح الزاي واللام أو بضم الزاي وفتح اللام، وهو القِدْح بكسر القاف وإسكان الدال وهو سهم صغير لا نصل فيه ولا ريش.

(قصص) وهن سبعة تكون عند خدام الأصنام مستوية مكتوب على

واحد: أمرني ربِّي، وعلى آخر: نهاني ربِّي، وعلى واحد منكم. وعلى آخر: من غيركم، وعلى واحد: ملصق، وعلى واحد: العقل، ولا يكتب على واحد وهو غفل، أو يكتب عليه غفل. إذا أرادوا سَفَرًا أو تجارة أو تزوجاً أو اختلفوا في نسب أو أمر قتل أو دية أو نحو ذلك مِمَّا يعظم جاءوا إلى بيت الأصنام وقيل إلى أكبر أصنامهم هبل بمكة في الكعبة بمائة درهم وأعطوها صاحب الأقداح فيجلبها لهم فإن خرج: أمرني ربِّي، فعلوا ذلك الأمر، وإن خرج: نهاني ربِّي، لم يفعلوا، وإذا أجالوا على نسب فإن خرج: منكم كان وسطاً فيهم، وإن خرج: من غيركم، كان حلفاً فيهم، وإن خرج: ملصق، كان على حاله، وإن اختلفوا في العقل وهو الدية فمن خرج عليه العقل تحمله، وإن خرج الغفل أجالوا ثانياً، حتَّى يخرج المكتوب عليه، فحرم الله ذلك.

وقيل الاستقسام طلب معرفة أجزاء الجزور بالأقداح العشرة الفذ والتوءم والرقيب والجلس والناقص والمسبل والمعلّى، ولهن أقسام من الجزور على ما اعتاده، والسفيح والمنيح والوغد، ولا نصيب لهنّ، يجتمع ثلاثة رجال ويشترّون جزوراً ويجعلون لحمها ثمانية وعشرين، للفذ سهم وللتوءم سهمان وللرقيب ثلاثة وللجلس أربعة وللناقص خمسة والمسبل ستة وللمعلّى سبعة، ويجعلون الأزام في خريطة يحركها الرجل فيخرج باسم كلّ رجل قدحاً، ومن خرج له قدح جعله للفقراء ولا يأكل منه، يفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل فيه ويسمونهم البرم أي اللثيم، وحمل الآية على



هذا غير راجح، لأنَّ قوله عزَّ وجلَّ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ...﴾ (سورة البقرة: ٢١٧) يعني عنه، وكذا يعني قوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ...﴾ (سورة المائدة: ٩٢) الخ.

وقيل ثلاثة كتبوا على أحدها، أمرني ربِّي، وعلى الثاني نهاني ربِّي، والثالث غفل لا يكتبون عليه شيئاً، فإن خرج الأمر مضواً أو الناهي اجتنبوا، وإن خرج غفل أجالوها ثانياً، وهكذا، وعن مجاهد الأزام سهام العرب، وكعاب فارس التي يتقامرون بها، وقال وكيع: إنّها أحجار الشطرنج، ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي البعيد في الكفر من الاستقسام أو الميسر أو كل ما حرم عليهم من الميتة والدم وما بعدهما إلى قوله ﴿بِالْأَزْلَامِ﴾ وتحريم الطِّيبَاتِ الذي يستشعر بالمقام، ﴿فَسَقَّ﴾ خروج إلى ما حرم الله، لأنَّ طلب معرفة ما قسم لهم وتمييز ما لم يقسم بالأزلام توصل إلى علم الغيب بغير الله، بخلاف الاستخارة بالقرآن والصلاة فإنَّها استعلام بالطريق المشروع، بل الاستخارة استدعاء الخير من الله عزَّ وجلَّ لا طلب علم الغيب، ولا ظلم فيها وليس فيها أكل مال بباطل بخلاف الاستقسام فخطر في أكل مال بباطل قهراً لا برضى، وهم بنية سوء وفي اتكال على غير الله، ويستعينون بالأصنام ويقصدون الوصول إلى علم الغيب في ذلك فإن أرادوا بربِّي الصنم فشرك أو الله فافتراء عليه، فمن أين لهم أنّه أمره بذلك أو نهاه، وأيضاً يمشون إلى بيت الأصنام بها أو إلى كبيرها.

(فقه) والاستخارة جائزة عندنا، وحكى بعض الإجماع عليها إذا

كانت بالقرآن، وعن مالك كراهتها، وفعلها علي وابن مسعود، وعن علي: يقرأ من أراد الفأل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ سبْعاً، ويقول ثلاثاً: «اللهم بكتابك تفاعلت، وعليك توكلت، اللهم أرني في كتابك ما هو المكتوم من سرِّ المكنون في غيبك» ثم ينظر في أوَّل صحيفة.

﴿الْيَوْمَ﴾ المعهود الحاضر يوم عرفة حجَّة الوداع إذ نزلت الآية بعد عصره وهو يوم جمعة، أو هذا الوقت المذكور وما بعده من الأزمنة على الاستمرار، وهذا أولى لأنَّ الإيَّاس مستمر وحمله على ذلك اليوم يتمُّ باعتبار أنَّه فاتحة الأيَّام وأنَّ الأصل في الثابت دوامه وأنَّه أيسوا منه لما بعد، وقيل يوم فتح مكَّة لثمان بقين من رمضان سنة تسع وقيل سنة ثمان، وعبارة بعض، وقيل يوم نزول الآية وهو الذي في البخاري ومسلم عن عمر وهو متعلِّق بقوله:

﴿يَسَّ الدِّينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ من إبطال دينكم أي من إبطالكم إيَّاه بأن ترتدوا عنه بتحليل هذه الخبائث وغير ذلك ممَّا هو شرك، أو يسوا من إبطال دينكم أي من إبطالهم إيَّاه بأن يغلبوكم فيندرس دينكم ويفشو دينهم.

نزلت لمَّا ولي رسول الله ﷺ مكَّة في حجَّة الوداع فلا حاجة بكم إلى مداينة الكفرة إذ لا يطمعون في قهركم ولا في تغيير دينكم، وروي أنَّه لمَّا نزلت الآية نظر رسول الله ﷺ في الموقف ولم ير إلاَّ مسلماً.

﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ أن يظهروا على دينكم بتغييره ولا عليكم بالقتل أو

الإضرار، ﴿وَإِخْشَاؤُنَ﴾ وحدي لا مع الكفار أن أعاقبكم على المخالفة إن خالفتم، فقد أمرتم بترك خشيتهم.

﴿الْيَوْمَ﴾ المذكور قبل، متعلق بقوله ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بنصركم ونصر دينكم على غيركم وعلى سائر الأديان، وبالتنصيص على ما يعتقد وينطق به ويفعل وليس الدين قبل ذلك ناقصاً إلا على معنى أنه سيزاد على الموجود منه إذ لم يكلفوا إلا بما أنزل من حين أنزل، فدين كل زمان كامل، وكل من مات من الصحابة قبل ذلك مات كامل الدين، إلا أن دين كل زمان أشد كمالاً مما قبله إلى أن تم القرآن، كما أن شرعنا أكمل من شرع من قبلنا ولا نقص معيب في شيء من ذلك، والإتمام شيء زائد على الكمال، وقال الطبري: الإكمال انفرادهم بالبلد الحرام على المشركين.

﴿وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بأن هديتكم إلى دين الإسلام ووفقتكم على العمل به وأكملته لكم، وبينت لكم الحرام كالهيئة وما بعدها، وافتتح مكة ودخولكم آمنين ومحو معالم الكفر، والنهي عن حج المشركين وعن أن يتركوا لدخول مكة وطواف العريان، وأعطاكم من العلم ما لم يعط غيركم، وسهلت الاجتهاد بنحو القياس لكم، فالدين في نفسه كامل بنصوصه وما يستنبط منه بالاجتهاد والقياس فالآية دليل للاجتهاد والقياس لا إبطال لهما كما زعم من زعم.

﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ﴾ عن سائر الأديان، ﴿دِينًا﴾ اخترته لكم فلا

دين عند الله إلا هو، وديناً حال أو تمييز وهو أولى لجموده فلا حاجة إلى تأويله بالمشتق مثل متعبد أو مفعول ثان على معنى وجعلت لكم الإسلام ديناً.

قال قتادة: «يمثل لأهل كل دين دينهم يوم القيامة، وأمّا الإيمان فيبشر به أصحابه ويعدّهم بالخير حتى يجيء الإسلام فيقول: يا رب أنت السّلام وأنا الإسلام، فيقول الله تعالى إِيَّاكَ اليوم أقبل وبك اليوم أحزى»، وليس اليوم قيداً لرضى الإسلام فإنّه مرضى من أوّله، وإنّما المراد أثبتّه لكم لا ينسخ، وعلى حال تامّة لا مزيد عليها بعد أن كان يزداد، فلا بأس بالعطف على أكملت المقيّد باليوم ولا حاجة إلى دعوى أنّها مستأنفة مع أن الواو تمنع الاستئناف.

﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ عطف على ﴿ذلكم فسق﴾ أو على ﴿حرمت﴾ إلخ، وتفرّيع بالفاء على ذلك واعتراض بينهما بما يوجب التجنب على تلك المحرمات والتمسك بتحريم تناولها، كأنّه قيل بعد ذكرها لا تخافوهم في مخالفة شريعتكم، فإنّي أنعمت عليكم بقهرهم وإذلالهم واليأس من أن يغيروا دينكم، فالواجب عليكم الإقبال على تحريم ما حرم، وإيجاب ما أوجب، واستحباب ما اسحب، وإباحة ما أباح، وكراهة ما كره؛ فلا تتناولوا تلك المحرمات إلا اضطراراً، فمن ألجئ إلى ضرر كموت أو عمى أو بكم أو نحو ذلك بشدة الجوع إن لم يأكل من تلك المحرمات كما قال:

﴿فِي مَخْمَصَةٍ﴾ أي خواء البطن من الجوع [فلا إثم عليه] ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ﴾ مايل أو مقارف.

(فقه) ﴿لَا إِثْمَ﴾ مثل أن ينزع من مضطر آخر لا يحلُّ قتله، ومثل أن يأكل فوق ما يسد به الرمق أو فوق ما يدفع به الضر، أو يأكل تلذذاً مع تلك الضرورة، أو اضطر إلى ذلك لإيقاعه في معصية كسفر لها وكهروب من حدٍّ أو حقٍّ ما من الحقوق يطالب به، ولا يضرّ التلذذ الضروري في النفس، وقال أهل المدينة: يجوز أن يشبع عند الضرورة، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي فلا إثم عليه، كما في سورة أخرى<sup>(١)</sup> لأنَّ الله غفور رحيم، أو وجب عليه تناول من تلك المحرمات لأنَّ الله غفور رحيم، أو الجواب فإنَّ الله غفور رحيم، على معنى لا يؤاخذ بأكله.

ولمَّا نزل اليوم أكملت لكم دينكم الآية، بكى عمر رضي الله عنه فقال النبي ﷺ: «ما يبكيك يا عمر؟»، قال: «أبكاني أنا كنا في زيادة من ديننا، والآن كمل، ولا يكمل شيء إلا نقص»، فقال النبي ﷺ: «صدقت»، فكانت هذه الآية نعي رسول الله ﷺ، فما لبث إلاَّ أحدًا وثمانين يوماً بعدها، ولم ينزل بعدها إلاَّ قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ (سورة البقرة: ٢٨٠) الخ، وعن ابن عباس نزلت بعدها آية الكلاله فقط.

قال يهودي لعمر عليه السلام: «يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر اليهود نزلت لأخذنا ذلك اليوم عيداً»، قال: «أي آية؟» قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾، الآية قال عمر: «قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة بعد العصر، أراد صلى الله عليه وسلم أن يأخذنا عيداً مع المكان إلا أنه تكدر علينا بنعيه صلى الله عليه وسلم».

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَرِيعُ الْحِسَابِ ٤﴾ الْيَوْمَ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّلَ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَّلَ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَاكُمُوهُنَّ أَجْرُهُنَّ مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسْلِفِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ٥﴾

### المطعومات الحلال والنزواج بالكتابات

(سبب النزول) ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ بعد بيان المحرمات لهم عن المحلات، والواو للمسلمين، سأله عاصم بن عدي، وسعد بن خيثمة وعويمر بن ساعدة، أو عدي بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيان، أو كلهم،

والمضارع لحكاية الحال الماضية أو للاستمرار على الحصرص على مضمون السؤال ولو لم يتعدد السؤال، قال أبو رافع: جاء جبريل إلى النبي ﷺ فاستأذن عليه فأذن له، فأبطأ فأخذ رداءه فخرج إليه وهو قائم بالباب، فقال ﷺ: «قد آذنا لك»، قال: أجل لكننا لا ندخل بيتاً فيه كلب أو صورة، فنظر فإذا في بعض بيوتهم جرو، قال أبو رافع: فأمرني ﷺ أن أقتل كل كلب بالمدينة، ففعلت. وجاء الناس فقالوا: يا رسول الله، ماذا يحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها؟ فسكت ﷺ فنزل قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ..﴾ الخ، والمسؤول ما أحل من المطاعم والمأكول كما يناسب الكلام السابق وقيل: ما أحل من الصيد والذبائح، ويجوز أن يراد الكل.

﴿مَاذَا أَحِلَّ لَهُمْ﴾ من الحيوان وغيره، الهاء جارية على ذكرهم بواو الغيبة ولو ذكر سؤلهم على ما لفظوا به لقال: ماذا أحل لنا، والجملة مفعول ليسألون لتضمنه معنى يقولون، وعندي أن السؤال يعلق عن التعدي بعن ويسلط على الجمل كأفعال القلوب، لأنه سبب للعلم فيعلق كما يعلق العلم، وقيل: ليس السؤال استفهاماً بل طلب كطلب العطاء، وإنَّ المعنى يطلبون منك جواب هذا اللفظ الذي هو قولهم ماذا أحل لهم.

﴿قُلْ أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ ولو قال: قل أحل لهم نظير<sup>(١)</sup> الغيبة هنا وما بعده لجاز، فيناسب الغيبة في يسألون لكن مخاطب مراعاة لكونه ﷺ يخاطبهم، والطيبات المستلذات هنا، وكل ما فيه نفع ولا يضر فهو مستلذ ولو تفاوتت اللذات، وليس المراد بالطيبات المحللات وإلا صار المعنى: قل أحل لكم المحللات وهو ركيك لرجوعه إلى تحصيل الحاصل أو الدور، أي أحل لكم ما علمتم أنه حلال، ويقال: المعنى ما لم تستخبثه طبائع العرب السليمة وما لم يدل نص أو قياس على حرمة لأنه داخل في عموم قوله تعالى: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ (سورة البقرة: ٢٨)، وقد خرج من عموم ما حرمه القرآن أو الحديث، ولو حملنا الطيبات على المستلذات لخص منها ما حرم القرآن أو السنة، وأمّا ما يستخبثه الطبع السليم فحرام، وعندي لا يصح هذا لأنه ﷺ أسلم العرب والعجم طبعاً وقد استخبث طبعه الضب حتى يزق، مع نصه أنه حلال، وعبرة بعضهم ما أذن الله سبحانه في أكله من المأكولات والذبائح والصيد، وقيل ما لم يرد بتحريمه نص أو قياس، ودخل فيه المجمع عليه الذي لم نطلع على ما استند إليه.

﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مَنِ الْجَوَارِحِ﴾ أي ومصيد ما علمتم من الجوارح، ترك الأنجاس والائتمار والانتهاز والصيد لصاحبها، ولا يتكرر هذا مع قوله:

١ - كذا في النسخ، ولعله بضمير الغيبة.



﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ لأنَّ فيه زيادة قيد الإمساك عليهم لا هُنَّ، ثُمَّ إِنَّ التأكيد أيضاً جائز، ويجوز أن لا يقدر مضاف فما مبتدأ وجوابها فكلوا إلخ. أو نصب على الاشتغال أي اعتبروا ما علمتم فكلوا على أَنَّ الفاء صلة.

(فقه) والخطاب للمؤمنين، وأنت خبير بأنَّ ذبيحة الكتابي كذبيحة المسلم، فلا يجوز الصيد بجراحة الجوسي وغيره من المشركين، لأنَّ تعليمها من غير المؤمن حتَّى يحدد لها تعليمًا، ويؤخذ جواز تأديب الحيوان لِكُلِّ مباح من الصنائع وضربه لذلك من الآية، والجوارح الكواسب للصيد على أهلها من سباع البهائم كالفهد والهر والنمر والكلب، ومن سباع الطير كالبازي والصقر والشاهين والعقاب كقوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ (سورة الانعام: ٦١)، وكجوارح الإنسان أي أعضائه التي يكسب بها، أو من الجرح بمعنى تفريق الاتصال فإنَّ تلك السباع تجرح الصيد غالباً والمفرد جارحة بناء المبالغة، وعن ابن عمر والسدي إنَّ المراد هنا الكلاب فقط.

﴿مُكَلِّبِينَ﴾ معلِّمين هُنَّ ترك الأنجاس والائتمار عند الأمر والانتهاز عند النهي وأن لا يأكلن مِمَّا صَدَنَ.

فهو حال مؤكدة، وإن أُريد بعلمتم تعليم ما مرَّ وبالتكليب تعليم الصيد أو بالعكس، فليست مؤكدة، ووضع التعليم أَعْمُ من وضع التكليب، أو مكليبين حاذقين ماهرين في تعليمهن، وقد قيل هو من الكلب على الشيء أو به بمعنى اعتياده والولوع به.

وينبغي لمريد علم أخذه من متبحر فيه، أو جاعلين لها كلاب صيد، والكلب المعروف المطلق يجعل كلب صيد، والسباع أيضاً كلاب تجعل كلاب صيد، قال عليه السلام: «اللهم سلط على عتبة بن أبي لهب - وروي على لهب بن أبي لهب - كلباً من كلابك» فأكله الأسد في طريق الشام، استندوا إلى صومعة راهب فأخبرهم أن الأرض مسبعة، فقال أبو لهب: خفت على ولدي دعوة محمد، فأحاطوا عليه بأنفسهم وإبلهم وما معهم، وما أيقظهم إلا صياحه من نهشة الأسد، فعلمنا أن السباع كلاب، والكلب أنسب للتأديب وأوفق، وأبعد الجوارح عن التأديب الطير فقد يكون المراد في الآية الكلب المعروف، ويلحق غيره به، إلا أن قوله من الجوارح أنسب بعمومه وعموم غيره والتأديب والتعليم شيء واحد.

﴿تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من الحيل في أخذ الصيد ومن طرق التأديب ومن اتباع الصيد بالإرسال والتسمية عند الإرسال والانزجار والانصراف وعدم الأكل مما يصيد.

(فقه) والمعلم ما وجد فيه ثلاثة: إذا دعي أجاب، وإذا زجر انزجر، وإذا أخذ الصيد لم يأكل منه. فيحل ما صاد ولو في المرة الأولى، وقيل لا حتى يكون ذلك منه ثلاثاً، فيحل ما في المرة الرابعة ويدل للأول إطلاق قوله ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ أي لكم ومستقرات على شأنكم، فإنه نعم المرة الأولى ويعم ما إذا مات بلا جرح بل بضم الجارحة

إياه، وقيل إن لم يجرحه لم يحلّ.

(فقه) وإن أكل منه لم يحلّ لأنّه أمسك على نفسه لا عليكم إلاّ إن وجد حياً فيذكي، ولقوله ﷺ لعدي بن حاتم: «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله تعالى فإن أدركته لم يقتل فاذبح واذكر اسم الله عليه، وإن أدركته قد قتل ولم يأكل فكل فقد أمسك عليك، وإن وجدته وقد أكل فلا تطعم منه شيئاً فقد أمسك على نفسه»، وللشافعي في قول له إنّه يحلّ ولو أكل منه، وقال جماعة به وهو قول مالك والليث وأبي حنيفة، وقيل لا يشترط ذلك في سباع الطير لأنّ تأديبها إلى هذا الحد متعذر إذ لا يقبل الضرب كالكلب، قال ابن عباس: «إذا أكل الكلب فلا تأكل وإذا أكل الصقر فكل»، لأنّ الكلب تستطيع أن تضربه والصقر لا تستطيع أن تضربه، وبه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي، وعن سعد بن أبي وقاص وأبي هريرة: «إذا أكل الكلب ثلثيه فكل إن ذكرت اسم الله عليه» وكأنّه يشير إلى أنّ أكله منه لا يفسده ولو أكل منه كثيراً ولو أكثر من الثلثين فالثلثان تمثيل، ومن وجد مصيد كلبه أو نحو رمح أو سهمه حياً ذبحه وإن شرع في تهية ذبحه أو ما يذبح به فمات حل.

﴿وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ وإن نسي الذكر فلا بأس عند ابن عباس **﴿عَلَيْهِ﴾** أي على ما علمتم من الجوارح، أو على ما أرسلتموه إليه أو على ما أدركتم حياته ممّا أمسكن، أي اذبحوه على اسم الله، والأمر في ذلك كله للوجوب وقيل للندب، أو على الأكل المعلوم من كلوا كما تسمّي عند

مطلق الأكل، والأمر في هذا للندب إجماعاً.

(سبب النزول) قال الطبري بسنده عن أبي رافع والحاكم وصححه: جاء جبريل إلى النبي ﷺ يستأذن عليه فأذن له فلم يدخل فقال النبي ﷺ: «قد آذنا لك يا رسول الله»، فقال: «أجل ولكننا لا ندخل بيتاً فيه كلب»، قال أبو رافع: فأمرني أن أقتل كل كلب بالمدينة ففعلت، حتى انتهيت إلى امرأة عندها كلب ينبح عليها فتركه رحمة لها، ثم جئت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته فأمرني بقتله، فرجعت إلى الكلب فقتلته، فجاءوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها، فسكت رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ﴾ الآية. قال عكرمة: إن رسول الله ﷺ بعث أبا رافع في قتل الكلاب فقتل حتى بلغ العوالي، وصح عنه ﷺ عن طريق أبي هريرة أنه: «من اقتنى كلباً نقص كل يوم من عمله قيراط إلا كلب حرث أو ماشية»<sup>(١)</sup>، وروى مسلم: «قيراطان»<sup>(٢)</sup> وزاد كلب الصيد، وذكر البغوي أنه ﷺ أذن في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها، ونهى عن إمساك ما لا نفع

١- رواه ابن ماجه في كتاب الصيد (٢) باب النهي عن اقتناء الكلب إلا كلب صيد أو حرث أو ماشية، رقم ٣٢٠٤. ورواه الهندي في الكنز، ج ٥/١ ص ٤٢٢، رقم ٤١٦٦٦. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه مسلم في كتاب المساقاة (١٠) باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه وبيان تحريم اقتنائها إلا لصيد أو زرع أو ماشية ونحو ذلك، رقم ٥٧ (١٥٧٥). من حديث أبي هريرة.

فيه عند نزول قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أموركم كلها جليلها وحقيقها، ومنها أن لا تأكل ما صاد غير المعلم، ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ يعاقب على القليل والكثير والحقير والعظيم إن لم يعف، وذلك تحذير في أمر الصيد أن يصيد بغير معلم أو لا يذكر اسم الله أو يأكل ما أكل منه الكلب الصائد أو يضيع الصلاة.

قال عرفطة بن نهيك: يا رسول الله رزقت أنا وأهل بيتي بالصيد ولنا فيه بركة وقسم واحتجنا إليه ولكن يشغلني عن ذكر الله وصلاة الجماعة أفتحلله أم تحرمه؟ قال: «أحلله لأن الله تعالى قد أحله، نعم العمل، والله تعالى أولى بأن يعذرك، وقد كانت قبلي رسل كلهم يصطاد أو يطلب الصيد، ويكفيك عن صلاة الجماعة إذا غبت حبك الجماعة وأهلها، وحبك ذكر الله وأهله، وابتغ على نفسك وعيالك حلالها فإن ذلك جهاد في سبيل الله تعالى».

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ كرّر ذكر إحلالات الطيبات للتأكيد، أو كأنه قيل: اليوم أحل لكم الطيبات التي سألتكم عنها أو الأوّل بيان للحكم والثاني امتنان وذكر لمزيد فضله وليعلم بقاء هذا الحكم بعد تمام الدين، والطيبات المستلذات وهنّ ما فيه نفع ولو تفاوتت اللذة والنفع ممّا لم يجئ تحريره، واليوم يوم أنزلت الآية هذه أو اليوم المذكور في قوله عز وجل ﴿الْيَوْمَ يَأْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ وقوله ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾

وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴿٤﴾ فَالْمُرَادُ أَنَّهُ كَمَا أَكْمَلَ الدِّينَ وَأَتَمَّ النِّعْمَةَ بِمَا مَرَّ فِي مَحَلِّهِ أَتَمَّ النِّعْمَةَ بِإِحْلَالِ الطَّيِّبَاتِ، وَأَنْتَ خَيْرٌ بِأَنَّ الْأَوَّلَى أَنَّ الْأَيَّامَ الثَّلَاثَةَ زَمَانٌ وَاحِدٌ كَرَّرَ لِلتَّأْكِيدِ وَلاِخْتِلَافِ الْأَحْدَاثِ الْوَاقِعَةِ فِيهِ وَهُوَ وَقْتُ النُّزُولِ وَمَا يَلِيهِ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ كَمَا مَرَّ، وَقَدْ يُقَالُ عَصَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا يُقَالُ هَذِهِ أَيَّامُ فُلَانٍ أَيْ هَذَا زَمَانُ ظُهُورِكُمْ وَشَرَعَ الْإِسْلَامَ، فَقَدْ أَكْمَلْتَ بِهَذَا دِينَكُمْ وَأَحْلَلْتَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ.

﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَالصَّابِينَ وَذَلِكَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ.

(فقه) وقال أبو يوسف وصاحبه محمد: تجوز ذبيحة من يقرأ الكتاب منهم كالزبور ويعبد الملائكة لا من لا يقرأه منهم ويعبد النجوم وهو حسن، وينبغي حمل كلام أصحابنا عليه إذ لا كتاب لهذا النوع فكيف يحكم لهم بحكم أهل الكتاب.

﴿حِلُّ لَكُمْ﴾ وَطَعَامُهُمْ ذَبَائِحُهُمْ وَسَائِرُ أَطْعَمَتِهِمْ، كَمَا أَنَّهُ ﷺ وَالصَّحَابَةُ يَأْكُلُونَ طَعَامَ أَهْلِ الشَّامِ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابَهُمْ وَهُمْ رُومٌ مُتَنَصِّرُونَ، وَطَعَامُ خَيْرٍ وَالنُّضِيرِ وَنَحْوَهُمَا وَأَهْلُهَا يَهُودٌ وَلَيْسُوا يَعْطُونَ الْجِزْيَةَ يَوْمئِذٍ.

(فقه) وبإطلاق الآية، وما ذكر تمسك من أباح ذبائح أهل الكتاب وطعامهم ولبسهم ولو حرييين، واشترط جمهور أصحابنا لإباحة ذلك إعطاء الجزية، وجمهور الأمة على حل ذبائحهم ولو ذبحوا على اسم

عيسى أو عزيزاً ولم يختنوا لأنَّ الله جلَّ وعلا قد علم ذلك منهم فأباحها لنا، وقال الحسن: إن ذكروا غير الله بحضرتك على ذبيحة فلا تأكلها وكل ما لم تحضرها، وقال ابن عباس إنَّه لا تحلُّ ذبائح من يذبح على اسم عيسى أو غيره لإطلاق الآية الأخرى تحريم ما أهل به لغير الله، والجمهور على أن ذكر أهل الكتاب - تعميماً لأحوالهم - تخصيصٌ من تحريم ما أهل به لغير الله عزَّ وجلَّ، ولا يحلُّ ذبائح من تمسك بصحف إبراهيم عليه السَّلام وترك التوراة والإنجيل ولا ذبائح الجحوس ونسأؤهم لقوله ﷺ: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب»<sup>(١)</sup>، أي في الجزية خاصة كما صرحت به رواية، وروى البيهقي وعبد الرزاق قبله عن الحسن بن محمد بن علي: كتب رسول الله ﷺ إلى مجوس هجر من أسلم قبلَ، ومن أصرَّ منهم ضربت عليه الجزية غير ناكح نسأؤهم، وفي رواية ولا محلى ذبائحهم.

ولا تحلُّ ذبائح نصارى العرب كتغلب أو يهود العرب، قال علي: لا تحلُّ ذبائح نصارى تغلب لأنَّهم لم يأخذوا من النصرانية إلاَّ شرب الخمر، ومفهومه أنَّه تجوز ذبائح من تنصر من العرب وتدين بالإنجيل ولو خالف في بعض أو جُلِّ، وتجوز عند الحنفية مطلقاً، وقيل لا تجوز ذبيحة من تنصر أو تهود من العرب بعد بعث رسول الله ﷺ، وأباح ابن عباس وأبو

١- رواه الهندي في الكنز، ج ٤/ص ٥٠٢. رقم ١١٤٩٠. من حديث عبد الرحمن بن عوف.

حنفية ذبائح نصارى العرب والذبائح تابعة للنكاح، وقالت الإمامية من الشيعة وجماعة من الزيدية إنّه لا تحلّ ذبائح أهل الكتاب وإنّ الطعام في الآية غير الذبائح وذلك خطأ.

﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ﴾ تميم لما قبل، أي لا كالنساء حلت لكم نساؤهم ولم تحلّ لهم نساؤكم، والطعام ما يؤكل ولا داعي إلى تأويله بالإطعام كما زعم الزجاج أن المعنى يحلّ لكم أن تطعموهم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى أن التحليل يعود على إطعامنا إيّاهم لا إليهم، لأنّه لا يمتنع أن يحرم الله تعالى أن نطعمهم من ذبائحننا، ففائدة قوله عزّ وجلّ على هذا إفادة إباحة إطعامناهم، أي فأطعموهم من طعامكم ويبيعوه لهم وهبوا وآجروا ولو حرم عليهم كلحم الإبل، ودينهم منسوخ وقد حلّ لهم في ديننا، فيحوز أن نبيعه لهم ونحو ذلك ولو حرم في دينهم الأول، فذلك جواب عن أن يقال كيف يحتاجون إلى بياننا وهم كفّار، وجواب يرد على من قال أنّ الآية دلّت على خطاب الكافر بالفروع إذ حكم لهم بحلّ طعامنا لهم.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ اللاتي لا يزين مبتدأ خبره مع ما عطف عليه محذوف أي حل. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ الموحّدات ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الحرائر.

(فقه) وعن ابن عمر أنّ المراد بالمحصنات من الذين أوتوا الكتاب



من أسلمن منهم وهو خلاف الظاهر، فإذا شرط في المؤمنات عدم الزنى، فأولى أن يشترط في الكتابيات، أو المراد بالمحصنات من الحرائر، وأيضاً إذ لا يجوز تزوج الأمة ولو مؤمنة إلا إن لم يستطع الحرّة على ظاهر القرآن؛ وزعم قومنا أنه يجوز تزوج الموحدة الزانية إجماعاً، فيحفظها زوجها، ولا يجوز عندنا تزوج الأمة الكتابيّة ولا التّسرى لها، وأجاز ابن عباد مناً وأبو حنيفة تسريها، وأجاز أبو حنيفة تزوجها، ومنع الشافعي تزوجها وتسريها مثلاً لقيد الإحصان، فرعمت الحنفية إنما يعتبر القيد إذا لم تكن فائدة سوى الدلالة على انتفاء الحكم عند انتفاء القيد.

وفي الآية فائدة سواها هي البعث على ما هو أولى ولا تحلّ الحرية ولو حرّة عندنا، وهو قول ابن عباس بعد شأنها، ولأنّ التّزوّج برّ وقد قال الله جلّ وعلا: ﴿إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ قَاتِلِكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجِكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ إلخ (سورة المتحنة: ٨). وقال الله عزّ وجلّ: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ إلخ (سورة المجادلة: ٢٢) وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ (سورة الروم: ٢٠)، وكيف يكون الود والرحمة للكافرة، ويستثنى من ذلك الحب المنوع مقدار مخصوص للكتابية التي ليست محاربة فيجوز في حقها لها على متزوجها كما قال الحنفية: أهل الذمّة محمديون على أحكام الإسلام في البيوع والمواثيث فيما بينهم وسائر العقود إلا بيع الخمر والخنزير، فيقرون عليه وأنّهم لا يرمجون لأنّهم غير محصنين، وذهب

بعض إلى أنَّ هؤلاء الآيات تفيد الكراهة فقط. وعن الشافعي كراهة تزوج الحرة الكتابية المحاربة، وأباحها الشافعية، وقال الحسن: المحصنات العفاف.

﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن لأنها أجرة الحمل والرضاع والتزوية والوطء كأجر العامل، واقتصر ابن عباس على التمتع لأنه المتيقن والمقصود بالذات غالباً، وإذا تعلّق بحل المقدّر خارج عن الشرط أو باق عليه، وعلى الصدر فيقدر جواب يتعلّق به أي فهنّ حل والظاهر الأوّل.

(فقه) والمراد بإيتاء الأجور العقد بلا نفي أجر، أنقد الأجر أو بعضه أو أجل كله أو لم يذكر معلوماً ولا مجهولاً ولا بجملاً فيلحق، وأمّا إن عقد على أن لا أجر فالعقد باطل يعاد، وإن دخل حرمت لأنّ ذلك غير عقد، وقيل: لا تحرم فيحكم بالعقر أو بالمثل كما إذا لم ينف ولم يسمّ، وتفسير الإيتاء بما ذكر تفسير بصفة السلب وهو أعم فائدة من تفسيره بالتزام الأجر، وبالتعبير عن السبب بالمسبب، ويجوز إبقاء اللفظ على ظاهره حتّى على نقد الصداق لأنّه أكمل كأنّه يجب النقد وليس بواجب وليس بقيد للحل.

﴿مُحْصِنِينَ﴾ مريدن للإحصان وهو التزوُّج أو للعة بالتزوُّج ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ مجاهرين بالزنى، ﴿وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾ صواحب للزنى بهنّ غير مجاهرين به، والواحد والواحدة خدن بكسر فإسكان، كان الجاهلية

يعيون الجاهر بالزنى لا السار به وعابهما الله جميعاً.

والعطف على مسافحين، ولا صلة، ولا يتصور العطف على غير مع أن لاصلة لأنّ الاتحاد حينئذ مثبت والمراد نفيه إلا إن جعلنا لا اسماً معطوفاً على غير، مضافاً لمتخدي، فالإتحاد منفي بلا كما نفي في الوجه الأول بالعطف على مدخول غير.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ﴾ يرتدّ بعد إيمان ﴿بِالْإِيمَانِ﴾ عن الإيمان أي عن شرائع الإسلام، فالإيمان مصدر بمعنى مفعول أي بالمؤمن به بفتح الميم الثانية ﴿فَقَدْ حَبِطَ﴾ إن لم يتب كما في الآية الأخرى ﴿عَمَلُهُ﴾ ما عمله قبل الردة من الصلاح ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ثواب أعمالهم، وقيل يطل ثواب ما قبل الردة ولو تاب بعدها، ويجوز حمل الآية على الإشراك بمعنى أنّه لا يثاب المشرك على ما عمل من الصلاح في الآخرة، وفي متعلّق باستقرار، أو بصلة (ال) على التوسع في الظروف وأما أن تجعل (ال) حرف تعريف فليس ذلك إلينا، بل لا بُدّ هي اسم موصول، نعم إن بيننا على قول من نفى الوصلية (لأل) مطلقاً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمُ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ

يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ يَأْمُرُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ  
عَلَيْكُمْ مِنْ حَرْجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾  
وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيقَاتَهُ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لَكُمْ وَإِنْكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧﴾  
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾

## فرضية الوضوء والغسل من الجنابة والتيمم

### وذكر نعمة الله

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ إذا أردتم الوقوف  
مستقبلين القبلة للصلاة، أي إذا خطر ببالكم أن تفعلوا ذلك أو قصدتم  
الفعل فقدموا على فعله الوضوء، ولا شك أن فعل ذلك قيام إلى الصلاة أي  
توجه إليها، وذلك تعبير عن اللزوم بالملزوم أو عن السبب بالمسبب إيجازاً  
وتنبيهاً على أنه ينبغي لمن أراد العبادة أن يبادر بحيث لا ينفك الفعل عن  
الإرادة.

والمُرَاد إذا أردتم الصلاة وأنتم محدثون الحدث الأصغر وهو ما نذكره  
في الفروع من نواقض الوضوء، وأمّا الأكبر ففي قوله: ﴿وإن كنتم جنباً﴾  
ومثله الحيض والنفاس.

(فقهه) ومن تطهر للصلاة أو غيرها من الحدث الأصغر أو الأكبر  
بماء أو تيمم، صلى بتطهره ما لم ينتقض ولو صلاة يوم وليلة أو أكثر، لما

روى أنه ﷺ صَلَّى بِهِ صلاة يوم وليلة يوم الفتح، فقال له عمر في ذلك: إِنَّكَ فَعَلْتَ مَا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُ فَقَالَ: «عَمْدًا فَعَلْتُ»، أي بيانا للجواز، ولأنَّه شرط في التيمُّم الحدث كما قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمُ الْغَائِطُ﴾ الخ. وهو بدل من الوضوء، وقوله ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً﴾ صريح في البدلية والاعتسال، وللمبدل منه حكم البديل فبطل قول الظاهرية إنَّه ينتقض بدخول وقت الصلاة بعد الأول، وأنَّ لِكُلِّ صلاة طهارة، ويردُّه صلاته ﷺ الخمس بوضوء واحد، وصلاة الأئمة كل صلاة بوضوء بعده ﷺ ندب، ولم يثبت الخبر عن الإمام على أنَّه يفعل ذلك، ولا يثبت ما قيل إنَّ الآية على ظاهرها من أنَّ لِكُلِّ صلاة طهارة، ثمَّ نسخ هذا التَّجَدُّد لأنَّ سورة المائدة من آخر ما نزل، فلم ينزل بعدها ناسخ من قرآن ولا جاءت سنة متواترة، وقد قال ﷺ: «المائدة من آخر ما نزل فأحلُّوا حلَّها وحرَّموا حرَّامها».

وروى أبو داود وابن حبان والطبري وغيرهم عن عبد الله بن حنظلة الغسيل أنَّ رسول الله ﷺ أمر بالوضوء لِكُلِّ صلاة طاهراً كان أو غير طاهر، ولمَّا شقَّ ذلك عليه ﷺ أمر بالسواك عند كلِّ صلاة ووضع عنه الوضوء إلَّا من حدث، نعم الحديث هذا أقوى من حديث المائدة آخر ما نزل، بل قال العراقي حديث المائدة آخر ما نزل لم أجده مرفوعاً.

والمراد في حديث ابن حنظلة النبي ﷺ وأُمَّته، ولو ذكر وحده فلا يضعف بذكره وحده، والحقُّ أنَّ الأمر المجرد للوجوب فلا تقبل دعوى أنَّ

الآية ندب إلى التطهر لكل صلاة، ولا يخفى ضعف إخراجها على إثبات الفرض، وبيانه إلى الدعاء إلى النفل مع أنه لم يثبت في آية أخرى تفصيل أعضاء الوضوء مثل هذه. وعن زيد بن أسلم أن المراد إذا قمتم من المضاجع.

(فقه) ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ من الأذن للأذن عرضاً مع ما يليهما ومن أعلى الجبهة مع قليل من الرأس ليقن بالتعميم إلى أسفل الذقن أو أسفل شعره إن كان بإيصال للجلد، وإن كثف الشعر كفى ظاهره وما ظهر من الشفتين عند الانضمام يغسل مع الوجه، والغسل إفراغ الماء مع الدلك عندنا وعند مالك، وذلك حقيقته، فالدلك شطر فليس كما قيل الإفراغ فرض والدلك إكمال له، وإنه إذا تحقق التعميم لم يجب الدلك، ولم يشترط الشافعية والحنفية والحنابلة الدلك زعماً أنه شرط للعموم لا شطر، فإن حصل العموم لم يحتاج إليه، والقطر شرط عند بعض وتكفي قطرة وغير شرط عند بعض كأبي يوسف، وجاء الحديث بإشراب العينين الماء لئلاً تریاً ناراً حامية، لا غسلهما لأنه ضرر، وثلاث مسحات غسلة واحدة كل بماء جديد.

﴿وَأَيْدِيَكُمْ، إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ بإيصال الماء إلى ما بين الأصابع مع الدلك بحك بعض ببعض أو بإدخال الأصابع، وإن وصل الماء بينها بدون ذلك وعم كفى لقلة ما بينهما، ودخلت المرافق في الغسل ولم يدخلها داود وزفر والجمهور على الأول، وقيل إلى بمعنى مع كقوله تعالى: ﴿وَيُزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى

قوتكم﴾ (سورة هود: ٥٢)، أو نقدرّ حالاً أي وأيديكم مضافة إلى المرافق بالغسل، فلذكر المرافق بالغسل فائدة الحدّ إذ لو لم تذكر لاحتمل اللفظ العموم إلى الإبط واحتمل الكفّ، واحتملها والذراع، ولمّا لم تتميز المرافق حكمنا بدخولها، وصحّ عنه عليه السلام أنّه أدار الماء على مرفقيه.

ويغسل الكفّان مع الذراع، ويجب نزع الخاتم أو تحريكه على الصحيح، والمرفق موضع الارتفاق أي الانتفاع بالاتكاء، وهو بكسر ففتح على الراجح، وجاز بفتح فكسر، وقسمة الآحاد على الآحاد على التسوية هنا، فكلُّ أحد يغسل يديه معاً، وقد يكون لأحد يد واحدة يصبُّ عليها بأخرى غير قادرة إلاّ على إمساك الإناء والصبّ، أو يد واحدة لا أخرى معها، فيغسلها بالغمس في الماء والشدّ، فيكون القسمة بلا تسوية كقوله تعالى: ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ (سورة فاطر: ٢٥)، فقد يتعدّد لِرَسُولٍ ما لم يتعدّد لغيره من الرسل.

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ تلصقوا بها، فقلنا: يكفي ثلاث شعرات تعزل فيجرّ عليهنّ بثلاثة أصابع، والشافعي: بعض شعرة، وهو أدنى ما يطلق عليه المسح ويتحقق، وذلك في الكلام على الأجزاء، فإنّ أصحابنا والشافعي لا يقتصرون على الثلاث ولا على بعض الواحدة، وأبو حنيفة الربع لمسحه عليه السلام من مقدّم رأسه نحوه، ومالك وأحمد الكلّ حوطة، لعلّ مسح الربع فقط لم يثبت عنه عليه السلام، وكما يغسل الوجه كله.

(فقه) نعم، روى المغيرة أنّه عليه السلام توضأ فمسح بناصيته ومقدار

الناصية ربع الرأس من مقدمه، وفي رواية عنه على ناصيته، وهي لا توجب استيعابه الناصية، بخلاف رواية الباء، فإنه يتبادر منها الاستيعاب، وروى أبو داود عن أنس أنه ﷺ مسح مقدم رأسه، والباء صلة أو تبعيض، وكونها صلة يوجب الكل أو يتبادر به، ويجب الأخذ بالتبادر إن لم يعارضه مانع، وقد وجب غسل الوجه كله لعدم الباء، ولكن لا دليل على دعوى الزيادة، ويجزئ المسح بثلاث أصابع أو قدرها من اليد مع استيعاب القدر الواجب من الرأس، وأجيز بإصبعين وبإصبع وبنحو عود.

﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ عطف على وجوه أو أيدي، فهي مغسولة كما جاءت به السنة وعمل الصحابة، وهو قول الجمهور، وكما جاء الحد بقوله عز وجل ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ ولم يجرى في المسح الحد، وساغ الفصل بين المتعاطفين بجملة غير معترضة، وهي: فاغسلوا للإيماء إلى تقليل صب الماء حتى كأنها تمسح كالرأس، لأنها مظنة الإسراف في الماء إلى الآن وإلى الترتيب وجوباً أو ندباً، ولو كانت الواو لا تفيده لكن يستفاد بذكرها بعد.

(فقه) والترتيب يفاد بالذكر إذا لم يكن مانع كما يفاد بحرفه

كالفاء، قال ﷺ في السعي: «نبدأ بما بدأ الله به» ولو قصد الترتيب لم يفصل بالرأس، وليس واجباً عندنا وعند أبي حنيفة ولا دليل على كون الباء صلة فتعطف على محل الرؤوس فتتصب، ولا على كون العطف على محل مدخول باء التبعيض، لأنه لا يظهر ذلك المحل في الفصيح، فلا يعطف عليه في الصحيح، ثم إنها إن كانت تمسح فقد نسخ مسحها بالحديث، قال



عطاء: والله ما علمت أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ مسح على القدمين، وعن عائشة رضي الله عنها: «لأن تقطعاً أحب إلى من أن تمسحاً».

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا﴾ فاغتسلوا، وأما الحيض ويلحق به النفس، ففي قوله: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ (سورة البقرة: ٢٢٠)، وأجاز بعضهم إدخالهما هنا بما فيهما من المباحة الموجودة في مادة (ج.ن.ب)، إلا أنه خارج عن العرف، وهو أن الجنابة: المعنى القائم بالذات لغيوب الحشفة أو قدرها من مقطوعها، أو لنزول النطفة بوجه ما.

(فقه) ودخل في الغسل الفم والأنف لأنهما من الظاهر بدليل غسلهما في الوضوء، وجاء الحديث بغسلهما للجنابة بعد الكفين وقبل الرأس، ولا غسل لداخل العينين للمضرة، إلا إشراب الماء لهما لمن قدر، وأصل اطهروا تطهروا أبدلت التاء طاء وأدغمت في الطاء فجاء بهمزة الوصل لسكون الأول.

(فقه) ولا يكفي أن يوضئ أحد أحداً لأنه غير معقول المعنى، وكذا غسل الجنابة والحيض والنفاس، ومن قال غسل الجنابة والحيض والنفاس معقول المعنى أجاز أن يغسل أحد غيره إن حل له مس عورته وإلا كفى وكفر بالمس، وكذا يكفي الغسل بماء حرام على أنه معقول المعنى وغرم.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾ وجد الماء أو لم يوجد، مرضاً يضره الماء بزيادة

أو بتأخير البرء، وبالأولى إن كان يحدث، ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ ثابتين على سفر قادرين على استعمال الماء، وكذا في قوله: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ الموضع المنخفض المطمئن الذي كان فيه لبول أو فضلة، والمراد بالذات خروج ذلك منه مطلقاً.

﴿أَوْ لَامَسْتُمُ﴾ جامعتم ﴿النِّسَاءَ﴾ قادرين على استعماله ﴿فَلَم تَجِدُوا مَاءً﴾ شامل لما إذا فقد أو حضر وحيل دونه بعدم آلة أو بعدو أو سبع، وَلَا بُدَّ من طلبه إن ترجح أو شك فيه. ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾ أي اقصدوا ﴿صَعِيدًا﴾ تراباً ﴿طَيِّبًا﴾ ظاهراً منبتاً غير مغصوب ولا حصل بوجه حرام.

(فقه) ولم يشترط قوم الإنبات، وبينت السنة ما نفعل من الضربتين والنية كما بينتها في الوضوء والاعتسال، وكما بينت أَنَّ الفم والأنف من ظاهر وأمر بغسلهما في الاعتسال، كما يدلُّ له غسلهما في الوضوء وكما بين ما يمسح بقوله:

﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ أكفكم كما هو المتبادر عند الإطلاق كما في القطع، والقائل إلى المرفق يقول الإضافة للعهد الذكري، ﴿مِنْهُ﴾ يتبادر للصوصق فلا يتيمم بالحجر والحصى، وكرر ذلك ليتصل الكلام في بيان أنواع الطهارة، قيل: ولئلا يتوهم النسخ على أَنَّ المائدة آخر ما نزل، ومن للابتداء قيل أو للتبعض، ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ﴾ اللام للتعليل ومفعول يريد محذوف، أي ما يريد الله الأمر بالطهارة

بالماء أو بالتراب ليجعل عليكم ضيقاً، ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ﴾ الأمر بها ﴿لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ من الأحداث الموجبة لها كالنجس والغيبة، ففي محلّ النجس بعد غسله خبث حكمي، ومن الذنوب فإنّ الوضوء تكفير لها، كما جاء أنّ من الوضوء إلى الوضوء كفارة، وإنّ ذنوب أعضاء الوضوء تخرج منها مع الماء، أو ليطهركم بالتراب إذا لم تجدوا ماءً، أو لم تطبقوا استعماله، وقيل المراد تطهير القلب عن دنس التمرّد.

(نحو) وليست اللام زائدة ومصدر مدخولها مفعول يريد، لأنّ اللام الزائدة لاتضمّر أن بعدها، وأجازه المبرد والرضي وابن هشام، وعن المبرد إرادتي لكذا أو أردت كذا واللام زائدة.

﴿وَلَيْتُمْ نِعْمَتَهُ، عَلَيْكُمْ﴾ في الدين بشرع ما يطهر أبدانكم ويكفر ذنوبكم أو برخصة التيمّم، ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمه.

وفي الآية طهارتان: أصل وهو ما بالماء، وبدل وهو ما بالصعيد. والأصل مستوعب وهو الغسل، لأنّه يعمّ البدن كله، وغير مستوعب وهو الوضوء لأنّه في أعضاء لا في كلّ البدن، ولو استوعب أعضاء الوضوء، والوضوء غسل ومسح وهو أيضاً غير مذكور بآلة الحدّ كإلى، وهو غسل الوجه ومسح الرأس، ومحدود بها وهو غسل اليدين والرجلين إذ ذكرت فيهنّ إلى والطهارة، إمّا بمائع وهو الماء، وإمّا بجامد وهو الصعيد، وموجبها حدث أصغر أو أكبر، ومسح الصعيد مرض أو فقد ماء كما في السفر، وإن شئت فقل المسح عدم وجود الماء حقيقة أو حكماً، وذلك بالمرض أو

السفر غالباً، والموعود به لذلك تطهير الذنوب وإتمام النعمة، وإن شئت فقل: الموعود به إما التنظيف وإما تطهير الذنوب، فتلك أربعة عشر فكاً وسبعة تركيباً، لكن بعضها متداخل، وبعضها تقسيم الكل إلى أجزائه، وبعضها تقسيم الكلي إلى جزئياته، وزاد بعض أن غير المحدود وجه ورأس، والمحدود يد ورجل، والنهاية كعب ومرفق، والشكر قولي وفعلي.

﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ إنعامه ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام والأمن وفتح البلاد، أو نعمته النازلة عليكم وهي ما ذكر، وعظم النعمة يوجب الاشتغال بخدمة المنعم والانقياد لأوامره ونواهيه.

﴿وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾ أي عاقدكم عليه معاقدة شديدة، كما تدل له المفاعلة في الآية، مَنْ واثق الرسول فقد واثق الله لأنه الأمر بذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ (سورة الفتح: ١٠).

﴿إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا﴾ ما تقول بأذاننا وحفظنا، ﴿وَأَطَعْنَا﴾ أذعنا لقولك في أمرك ونهيك، حال العسر واليسر، في المكروه والمنشط، حين بايعهم في المدينة، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ﴾ الآية، وليلة العقبة الثانية إذ بايع الأنصار قبل الهجرة سنة ثلاث عشرة من النبوة على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره، كما في البخاري ومسلم، وفي الحديبية وفيها بيعة الرضوان وشهر أنه نزل فيها: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الفتح: ١٨).

(سيرة) وأوّل من بايعه في العقبة البراء بن معرور رضي الله عنه، وهم سبعون، وبايعه أقلّ من ذلك في الموسم قبل ذلك وفي الموسم قبله وقالوا: «نمنعك ممّا نمنع به نفوسنا وأولادنا ونساءنا». ومات البراء هذا قبل هجرته رضي الله عنه، وقيل: المراد الميثاق الواقع في العقبة الأولى سنة إحدى عشرة من النبوة، ولمّا أراد الخروج لبدر خاف أن يكونوا لا يرون الخروج إلى الحرب بل يمنعونه من المضار في المدينة فقط، فعرض لهم بالخروج ولم يصرح ففطنوا فقالوا: «أخرج حيث شئت، فإنّا معك مقاتلون»، وقيل: قال له البراء هذا في البيعة، فلعله رضي الله عنه خاف أن ينسوا قول البراء أو لم يرضوا به أو بدا لهم فعرض، وعن مجاهد: المراد الميثاق الذي واثق به بني آدم حين أخرجهم من صلبه كالذر، وهو بعيد.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أن تنسوا نعمه، وفي كلّ ما تأتون وما تذكرون، ومنه أن تنقضوا ذلك الميثاق أو ميثاق يوم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قالوا بلى ﴿سورة الأعراف: ١٧٢﴾. أو هذا مراد أيضاً في قوله ﴿وميثاقه﴾ كما مرّ عن مجاهد.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بالأشياء صاحبة الصدور المضمرة فيها، كما علم بما أظهرتموه على حدّ سواء.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَحِبِّمَنكُم مَّنْ شَنَّانٌ قَوْمٌ عَلَىٰ لَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلنَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٨ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٩ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجْمِ ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١١﴾

### الشهادة بالقسط والحكم بالعدل

#### ووعد المؤمنين ووعيد الكافرين والتذكير بنعمة الله

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ بتعظيمه الدعاء إليه وتحييه إلى الخلق وطلب رضاه والالتزام بأمره والانتهاز بنهيه، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ العدل ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين، وفي أهل العداوة مجانبين للزور، فقولوا ما عندكم من حق في أصدقاكم وأعدائكم ابتغاءً لوجه الله، والحق إمّا لله كما قال كونوا قوامين لله، وإمّا للخلق كما قال شهداء بالقسط، وقيل: المعنى دعاة إلى الله تعالى بالحجج، وقدم لفظ القسط في النساء (الآية ١٣٥) لأنّه فيها في معرض

الإقرار على النفس والوالدين والأقارب والزجر عن المحاربة، وأخّر هنا لأنّ ما هنا في معرض ترك العداوة فبدئ بالقيام لله وتكررت تأكيداً لما فيها، ولأنّ الأولى في المشركين غير اليهود والعدل معهم وهذه في المشركين اليهود والعدل معهم.

﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ لا يحملنكم، ضمن الاكتساب معنى الحمل فعدها بعلى ويجرم قائم مقام يكسب ﴿شَنَّانُ قَوْمٍ﴾ بغضكم قوماً مشركين أو بغض قوم مشركين لكم حتى ضرّوكم.

﴿عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ فيهم فتمثلوا بقتلاهم، وتقتلوا النساء والصبيان ومن لا يقتل منهم ومن أسلم منهم، وتنقضوا العهد تشفياً.

(سبب النزول) والآية نزلت في قريش إذ صدوا المسلمين عن المسجد الحرام، وقيل الآية في فتح مكة لما فتحت كلّ الله المؤمنين أن لا يكافئوا كفار مكة بما سلف منهم وأن يعدلوا في القول والفعل.

﴿اعْدِلُوا هُوَ﴾ أي العدل المعلوم من اعدلوا كقوله تعالى: ﴿وإن تشكروا يرضه لكم﴾ (سورة الزمر: ٨) أي يرضى الشكر. ﴿أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ أنسب لسائر التقوى وأجلب لسائر التقوى.

إذا وجب العدل مع الكفار فكيف مع المؤمنين، واللام بمعنى من التي يتعدى بها القرب، أو بمعنى إلى، وأقرب خارج عن التفضيل بمعنى قريب، وغير العدل بعيد، لا قرب له من التقوى، أو باق على التفضيل بحسب ما

يعتقد الجاهل من تقوى في غير العدل كما هو وجه في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَّقُوا اللَّهَ﴾ خير أم ما تشركون ﴿(سورة النمل: ٦١)﴾، ويحتمل أن المعنى: آله حسن أم ما تشركون وغير الحسن قبيح.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم، وكرر لأن هذه في اليهود وتلك في المشركين، أو تأكيد ترك الغيظ، وهذا وعيد كما قال: ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا﴾ إلخ.

ووعد كما قال:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وعدا حسناً كما دلّ له الإيمان والعمل الصالح وإلا فوعد، والوعد يستعمل ولو في الشر كقوله تعالى: ﴿النَّارَ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (سورة الحج: ٧٠)، ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴿(سورة يس: ٤٧)﴾، ولا مفعول له ثان هنا ولو كان متعدياً لاثنين في الجملة، لأنه لو قدر له التكرار مع قوله عز وجل ﴿أَلَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم ﴿وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ على أعمالهم الصالحات وتوبتهم وهو الجنة، ولا يحسن دعوى محذوف مفسر بهذه الجملة مثل ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ شيئاً عظيماً، وأمّا الاشتغال فنوع آخر قام دليله وهو النصب الظاهر أو المنوي المدلول عليه بنحو الطلب نحو: هذا أكرمهم، ولمّا لم يذكر لهم مغفرة وأجر عظيم في الآية الأخرى ذكرت فيه الجنة مفعولاً ثانياً، ويجوز



تضمنين الوعد معنى القول فيكون لهم مغفرة وأجر عظيم مفعولاً للوعد، وزاد من وعد المؤمنين قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ فإنه وعيد للكفار فهو تشفٍ للمؤمنين من أعدائهم أصحاب الجحيم، بمعنى ملازموا الجحيم كقولك للبدو: أصحاب الصحراء.

(سيرة) وروى أَنَّ النبي ﷺ وأصحابه قاموا في عسفان وهو على مرحلتين من مكة في غزوة ذي الحجاز. ويقال ذي أنمار إلى صلاة الظهر جماعة، فندم المشركون إذ لم يكبوا عليهم دفعة واحدة حين سجدوا وهمُّوا أن يفعلوا في العصر، فنزلت صلاة الخوف، وأنه أتى قريظة ومعه الخلفاء الأربعة وغيرهم يستقرضهم لدية مسلمين من كلاب قتلهم عمرو بن أمية الضمري يحسبهما مشركين، أي ويقضيهما بعد من بيت المال، فقالوا: نعم اجلس يا أبا القاسم نطعمك ونقرضك، وعمد عمرو بن جحاش إلى شق رحي يطرحها عليه فألصقها الله بيده، وجاء الوحي بذلك، فذهب إلى المدينة ولم يخبرهم إذ لو أخبرهم وذهبوا معه لتعلق بهم اليهود جهاراً فيقع القتال، ولمَّا وصل المدينة ولحقه من معه بعد أرسل إلى اليهود: إنكم قد نقضتم العهد. ولمَّا هموا بإلقاء الصخرة نهاهم بعضهم فقال: إنَّه يخبره الله عزَّ وجلَّ، وعصوه، ولمَّا ذهب قال لهم: ألم أقل لكم يخبره الله عزَّ وجلَّ.

(سبب النزول) روى البخاري ومسلم وغيرهما بدخول حديث

بعض في بعض أَنَّهُ ﷺ نزل منزلاً وعلق سلاحه بشجرة، وتفرق الناس عنه إلى أشجار يستظلون بها، فجاء أعرابي فسل سيفه وهو سيف جاء به، ويروي أَنَّهُ سيفه ﷺ وقد علقه على شجرة نام تحتها، فقال: «من يمنعك مني؟». فقال: «اللَّهُ»، فأسقطه جبريل من يده فأخذه ﷺ فقال: «من يمنعك مني؟». فقال: «لا أحد». فقيل: «قل أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله»، وفي رواية: «من يمنعك مني؟» قال: «اللَّهُ»، أعادها ثلاثاً، فغمدته الأعرابي وجلس بجانب رسول الله ﷺ فأخبرهم بفعل الأعرابي القاعد معه، وبسطت هذه الروايات كلها في السير فنزل فيها كلها قوله تعالى.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ شامل للنبي ﷺ، وأيضاً تنجيته نعمة لهم وبالعكس ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، إنعامه عليكم بالتنجية من القتل ﴿إِذْ﴾ يتعلق بنعمة بمعنى إنعام ﴿هَمَّ قَوْمٌ﴾ مشركو عسفان وقريظة والأعرابي، ﴿أَنْ يَّسْطُوا إِلَيْكُمْ، أَيْدِيَهُمْ﴾ بالقتل، ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ﴾ مقتضى الظاهر فكفها وأظهر لزيادة تقرير ما كف مما يهتم بكفه، ﴿عَنْكُمْ﴾ لم يضرروكم، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾، فإنه منه الخير والشر وعلى يتعلق بيتوكل بعده، والفاء صلة.

نهى الله عزَّ وجلَّ المسلمين أن ينقضوا الميثاق كما نقضه بنو إسرائيل، قال الشافعي: «الآية تقرأ سبعاً صباحاً، وسبعاً مساءً لدفع الطاعون».

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ  
 اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمْ مَوَهُمُ  
 وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝﴾ فِيمَا نَقُصُّهُمْ  
 مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسَةً يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا  
 حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَآئِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ  
 عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ ۝﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا  
 مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
 وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝﴾

### نقض اليهود والنصارى الميثاق

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أن يقاتلوا الجبارين بالشام  
 وقيموا التوراة بعد غرق فرعون وملكهم مصر، وأن أريحاء مقرر لهم،  
 وهذا تحذير للمؤمنين عن النقض وعقابه، كما نقض بنو إسرائيل  
 وعوقبوا، وأخذ الميثاق موسى عليه السلام وأسند الأخذ إلى الله عز  
 وجل لأنه أمره به.

﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ كفيلاً من كل سبط، وهم خيار لا

أنبياء، وقيل أنبياء بعثوا ليعلموا التوراة الأسباط ويأمروهم بإقامة ما فيها، وعن ابن عباس: «كانوا وزراء ثم كانوا أنبياء ينقب عن أحوالهم وأسرارهم ويتعرفها ويأمر بالوفاء»، وقيل: نقيباً في أمر الجهاد وشاهداً ينقب عن أحوالهم وأسرارهم وهو بمعنى فاعل، ويجوز أن يكون بمعنى مختاراً مفتشاً عنه، فهو بمعنى مفعول والنقب التفتيش قال الله تعالى: ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ (سورة قال: ٣٦)، واختار موسى من كل سبط نقيباً، ولما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسّون الأخبار ونهاهم أن يتحدثوا بما رأوا، فرأوا أجساماً عظيماً وبأساً شديداً وتواقوا أن لا يخبروا إلا موسى ليستعدّ فنقضوا، ولما رجعوا نقضوا وحدثوا قومهم ففشل القوم إلا كالب بن يوقنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط يوسف، فلم يخبرا إلا موسى عليه السلام وهما ﴿رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما﴾ (سورة المائدة: ٢٥).

(قصص) ولا يصح ما قيل من أنهم لقوا رجلاً اسمه عوج بن عنق من الجبارين، وأنّ طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعاً، وأنّه يحتجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قعر البحر فيرفعه إلى عين الشمس فيشويه فيأكله، وأنّ ماء الطوفان ما جاوز ركبتيه وقيل كعبيه، وأنّه عاش ثلاثة آلاف سنة، وأنّه قورّ صخرة من الجبل على قدر عسكر موسى عليه السلام فرسخاً في فرسخ فحملها ليطبقها عليهم، فأمر الله الهدد فغور الصخرة في عنقه بمنقاره فصرعه فقتله موسى مصروعاً، وأنّ أمّ

عنق من بنات آدم عليه السَّلام، وقيل أنه من عاد، وأنَّ مجلسها جريب من الأرض، وأنه لقي النقباء وعلى رأسه حزمة حطب فجعلهم فيها فنشرهم عند زوجه فقال: انظري إلى هؤلاء الذين يريدون قتالنا، ألا أطحنهم برجلي؟ فقالت: لا بل دعهم يخبروا قومهم.

(نقل الخرافة) كيف يؤثر حرُّ الشمس في الحوت حتَّى يطبخه بمجرّد تلك الأذرع، مع أنَّ أخط موضع في الأرض وأعلاه فيها سواء في حرّها؟ وكيف يقوى هو على حرّها مع أنَّها تنضج الحوت في يده، مع أنَّ حرّها منتشر في الجوانب لا كحر النار بين يدي أحد، ونار غمرود مع أنَّها محدودة لم يقدروا على القرب منها؟ وكيف يخرق طبقات حرارة الجو وطبقات برده؟ وكيف يحتجز بها كما قيل مع أنَّ غاية ارتفاعها اثنا عشر فرسخاً وستمائة ذراع؟، وقال المتقدمون ثمانية عشر فرسخاً، وغاية انحطاطها هو أقلُّ من أن يحتجز بها، اللهمَّ إلاَّ سحاباً منحطاً جداً، لكن يكون أبعد من أن ينضج الحوت، وقد قيل لا حرٌّ للشمس وإنَّما الحرُّ من انعكاس ضوئها من الأرض، وكيف يبقى وينجو من الغرق وهو كافر، وقد قال الله جلَّ وعلا ﴿وجعلنا ذريته همُّمُ الباقين﴾ (سورة الصافات: ٧٧)، وأيضاً قالوا عنق أمّه وليس كذلك على ثوبته، بل عوج بن عوق وعوق أبوه كما في القاموس، وأي جبل هو فرسخ في فرسخ.

﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ بالنصر وبعلم أحوالكم وجزائكم بأعمالكم، ﴿لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ﴾ خمسين صلاة فيما قيل، ﴿وَأَتَيْتُمُ الزَّكَاةَ﴾ ربع

المال، ﴿وَأَمَّنْتُمْ بِرُسُلِي﴾ إيماناً يستلحق العمل والتقوى، وكانوا يكفرون ببعض الرُّسل مع أنَّهم منهم. ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ نصرتموهم بالسيف واللسان، أو عظمتموهم، والتعزيز المنع والتقوية، وهي منع لمن قوته عن غيره، وهو في الفقه ما دون الحدِّ لأنَّه مانع عن ارتكاب القبيح، وقيل: التعزيز النصر مع التعظيم وقيل: التعظيم، وآخر الإيمان لتكذيبهم بعض الرُّسل مع اعترافهم بالصلاة والزكاة ولمراعاة المقارنة، لقوله ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾، وقيل قدمهما لأنهما الظاهر من أحوالهم مع تقدُّم مطلق إيمانهم فذكرها كالزجر عن النفاق، وقيل آمنتم برسلي كناية عن نصره دين الله تعالى ورسله و الإنفاق فيه.

﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا﴾ إقراضاً مفعول مطلق، أو مالا مفعول به على تضمين أقرض معنى أنفق، وذلك نفل، ﴿حَسَنًا﴾ بأن يكون بلا من ولا أذى من حلال غير رديء، ويكون مخلصاً لله، تنفقونه في الجهاد وفي وجوه الخير، وذلك استعارة لأنَّه تعالى وعد بالجزاء عليه كما يرد مثل ما أقرض.

﴿لَا كُفْرًا عَنْكُم سَيِّئَاتِكُمْ﴾ ذنوبكم صغائر وكبائر، ﴿وَلَا دُخْلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ فضلاً منه وثواباً ﴿فَمَنْ كَفَرَ﴾ أي اتَّصف بكفر حادث أو سابق مصرُّ عليه، فإنَّ البقاء عليه بعد ورود ما يجب الإقلاع عنه كالحادث بعد الورد في القبح وملتحق به. ﴿بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ من كفر بترك الصلاة والزكاة والإيمان والتعزيز والإقراض بعد ذلك

المذكور من الأمر بها، أو من كفر بعد ما شرطت هذا الشرط، ووعدت هذا الوعد وأنعمت هذا الإنعام، كفر ردة أو كفر بقاء، ولا خفاء أن الضلال بعد هذا أقبح، ولم يقل إن كفرتم كما قال ﴿لئن أقمتم﴾ لإخراج كفر الكل عن حيز الاحتمال، وإسقاط من كفر عن رتبة الخطاب الموجود في قولنا إن كفرتم، ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾ ضلالاً لا شبهة فيه ﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ السبيل السواء أي الأوسط أي الأعدل، وكذلك ضلَّ سواء السبيل من كفر قبل ذلك، إلا أنه قد تكون له شبهة، فإنَّ الكفر يزداد عظم قبحه إذا كان بعد ذلك.

﴿فَبِمَا نَقْضُهِمْ﴾ ما صلة للتأكيد، أو نكرة تامة للتعظيم، فنقضهم بدلها والباء متعلّق بلعن، ﴿مِيثَاقَهُمْ﴾ عهدهم لله أن لا يخالفوه، وذلك أنَّهم كذبوا الرُّسل بعد موسى، وقتلوا الأنبياء، وغيرُوا التوراة، وضيعُوا الفرائض، وكتَمُوا صفات سيّدنا محمد ﷺ. ﴿لَعْنَاهُمْ﴾ أبعدناهم عنَّا عقاباً بإدخال النَّار والمسح قردة وخنازير وضرب الجزية، فاللعن بمعنى التحقير المطلق فشمّل ذلك، أو من عموم المجاز فإنَّه حقيقة في الإبعاد، والإبعاد ظاهر في المسح، وقد فسّره الحسن ومقاتل به، وابن عبّاس بالجزية، وعطاء بمطلق الإبعاد عن الرحمة.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ به أي بالنقض وحذف للعلم به لا على التنازع لتقدّم المعمول، ﴿قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ ممتنعة عن الإيمان كما لا يتأثر نحو الحجر بالغمز، وفي ذلك تلويح إلى تشبيهها بما ليس فيه لين الذهب والفضة

كالنحاس، يقال درهم قسى أي زيف، فضته صلبة رديئة ليست لينة، والمغشوش فيه ييس وصلابة، وفسر الجعل بترك التوفيق وليست موفقة ثم سلب توفيقها، بل كقولك أفسدت سيفك إذا لم يحدث له فساد، ولكن ترك معاهدته بالصقل، وكقولك جعلت أظفارك سلاحك إذا لم يقصها.

﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ هذا بعض ما تضمنته قسوة القلب بل هو أشدّه، فإنَّ محرّف كلام الله مشرك كاتم ماح لدين الله البتة، كاذب عن الله عزّ وجلّ، والكلام بعض التوراة غيروا ما فيها من صفات الرّسول ﷺ وغيرها بالحو تارة وتبديلها بضدّها أخرى، وتفسير بغير معناها، والمواضع معانيها ومحالها من التوراة التي وضعها الله عليها، والمضارع للحكاية الحال أو للتجدّد، فإنّهم يحرفون أيضاً على عهد رسول الله ﷺ كما قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ الخ.

﴿وَنَسُوا﴾ تركوا، وحقيقته في الزوال عن الحافظة، وذلك مبالغة لأنّ الذاهب عن الحافظة أشدّ إهمالاً ممّا حضر فيها وأعرض عنه، ﴿حِطًّا﴾ نصيباً عظيماً ممّا أمروا به فيها، وهو صفاته ﷺ والإيمان به وغير ذلك، ﴿مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أمروا به أمراً يزيل الإعراض والكسل لمن وفق، ويجوز إبقاء النسيان على حقيقته، فإنّه لمّا حرفوا التوراة زال منها عن حفظهم أشياء منها لا يعرفونها مع أنّها فيها، ولزوال أسفار منها وفنائها بشؤم التحريف، قال ابن مسعود ﷺ: «قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية» وتلا



هذه الآية. وقال الشافعي:

شكوت إلى وكيع سوء حفظي      فأرشدني إلى ترك المعاصي  
وقال اعلم بأن العلم نور      ونور الله لا يعطى لعاصي

﴿وَلَا تَزَالُ﴾ يا محمد ﴿تَطْلُعُ﴾ تظهر ﴿عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ على

خيانة.

(صرف) خائنة من المصادر التي على وزن فاعلة، كما هو وجه في  
لاغية وعاقبة وعافية، أو على طائفة خائنة اسم فاعل والتاء للتأنيث، أو على  
إنسان خائنة أي كثير الخيانة أو عظيمها، فهو اسم فاعل والتاء للمبالغة،  
كما يقال فلان راوية أي كثير الرواية، أو فعلة خائنة أي ذات خيانة أو  
نفس خائنة، ومن خيانتهم نقض الميثاق ومظاهرتهم قريشاً على حرب  
رسول الله ﷺ يوم الأحزاب جهراً ويوماً سراً.

﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾ كعبد الله بن سلام، ﴿مِنْهُمْ﴾ استثناء من الهاء في منهم  
أي إلا قليلاً لا تجد منهم خيانة، وهذا واضح، أو إلا قليلاً لا تجد منهم  
طائفة خائنة، فإن صحَّ هذا فقبيلة عبد الله بن سلام لا طائفة فيهم خائنة  
ولو بقوا على الكفر، وأما على تفسير خائنة بإنسان كثير الخيانة أو ما بعده  
فلاستثناء منقطع، أو من هاء قلوبهم أو واو يحرفون.

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ لا تعاقبهم ﴿وَاصْفَحْ﴾ لا تعاتبهم، فقد بلغت إليهم  
وأمرتهم ونهيتهم، وذلك إن تابوا أو عاهدوا بالجزية، وإلا فلا تعف ولا

تصفح بل اقتلهم وأذمهم، أو اعف واصفح في حق نفسك واقتلهم وذمهم لحق الله، فهو ﷺ لا يأخذ حقه لنفسه، ألا ترى أنه عفا عمَّن سفه عليه، وفيها أبحاث ضمنيتها شرح نونية المديح، ويقال: لهذا نهى عن قتالهم ونسخ بآية السيف ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ (سورة التوبة: ٢٩) وقيل الهاء للقليل، وقيل الآية على ظاهرها إلا أنه نسخت بقوله تعالى: ﴿فإمّا تخافنّ من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء﴾ (سورة الأنفال: ٥٩). ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ في حق الكفرة فكيف في حق المؤمنين.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ متعلّق بقوله ﴿أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ واجب التقديم لئلا يعود الضمير إلى متأخّر لفظاً ورتبة في غير أبوابه، لو قال وأخذنا ميثاقهم من الذين قالوا إِنَّا نصارى، لأنّ الهاء عائدة إلى الذين قالوا إِنَّا نصارى، وجيء بتلك العبارة لصورة الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر، وهو المتعلّق لا ليفيد السؤال عن الطائفة الأخرى وما فعل بها وهي اليهود، وأنّه أخذ الميثاق منهم أيضاً إذ لا دلالة على ذلك قط.

والمعنى أخذنا من النصارى ميثاقاً على العمل بالإنجيل، وفيه صفة رسول الله ﷺ ووجوب الإيمان به كما أخذنا من اليهود الميثاق على العمل بالتوراة والإيمان به ﷺ. أو الهاء لليهود أي أخذنا من النصارى ميثاق

اليهود، أي مثل ميثاقهم كضربته ضرب الأمير فيجوز التأخير، قيل أو يقدر: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ قوم أخذنا ميثاقهم، أو من الذين قالوا إِنَّا نصارى من أخذنا ميثاقهم، ومن نكرة موصوفة أو موصولة، والكوفيون أجازوا حذف الموصول إذا علم مطلقاً، أو ﴿لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ ومن الذين قالوا إِنَّا نصارى، فأخذنا مستأنف.

وأحال النصرانية إلى قولهم رداً عليهم في دعواها لأنفسهم كأنه قيل: ومن الذين زعموا أنهم أنصار الله وكذبوا فإنهم خالفوا الله في اعتقادهم وقولهم وفعلهم، فهي نصرانية ادعائية لا واقعة كنصرانية الحواريين، وإنما هي نصره للشيطان، والمفرد نصران إلا أنه لم يستعمل إلا بياء النسب، وذلك كندمان وندامي، وقيل النصراني نسب إلى نصورية أو ناصرة قرية بالشام على غير قياس، أقام بها عيسى مع أمه حين بلغ سنه اثني عشرة، وذلك أنه ولد بالشام في بيت لحم من القدس سنة أربع وثلاثمائة من غلبة الإسكندر، وسارت به أمه إلى مصر، ثم رجعت إلى الشام به، ونصارى جمع نصري كمهري ومهاري ثم أطلق على كل من تعبد بدينهم.

﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ من الأوامر والنواهي والإيمان بمحمد ﷺ

في الإنجيل، ونقضوا الميثاق وتفرقوا إلى اثنتين وسبعين فرقة، ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ﴾ ألصقنا وأزمننا بين اليهود والنصارى عند الحسن، أو بين فرق النصارى عند الزجاج والطبري، فإن كل فرقة تكفر الأخرى: الملكانية، والنسطورية، واليعقوبية، تمت من هؤلاء الثلاث الإحدى والسبعون، ﴿الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿﴾ لاختلاف أهواء ثلاث الفرق النصرانية، أو أهواء اليهود والنصارى، زعمت النسطورية أنَّ عيسى ابن الله، وزعمت اليعقوبية أنَّ الله هو المسيح ابن مريم، وزعمت الملكانية أنَّ الله ثالث ثلاثة: الله وعيسى وأمه، فهم أنصار الشيطان وأنكروا كلَّهم التوراة وموسى، وأنكر اليهود الإنجيل وعيسى، وأنكروا القرآن وسيدنا محمداً ﷺ.

﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ بالجزاء إذا عاقبهم، فالعقاب كتنبيه سوء صنعهم، فعبر بالمشبه به وهو الإخبار بصنعهم عن الشبه وهو العقاب، أو يخبرهم به ثم يعاقبهم.

(قصص) حسد بولس من اليهود النصارى المسلمين على دينهم، وأراد إفساده وتفرقهم، وبينه وبينهم قتال، قتل منهم كثيراً، وغاب [بولس] كثيراً، وأعور عينه، وجاء وقال: أتعرفونني؟ قالوا: أنت بولس الذي فعل كذا وكذا وقتل كذا، قال: نعم. لكن ثبت أنني رأيت عيسى في المنام نزل من السماء ولطمني وفقاً عيني وقال: ما تريد من قومي أما تخاف عقاب الله، فسجدت تائباً، وعلمني شرائع ديني، وأمرني أن أكون معكم وأعلمكموها، فاتخذوا له غرفة وفتح فيها كوة وتعبَّد فيها، وربَّما وعظهم من الكوة فيقول لهم ما ينكرون فيفسره لهم بما يفهم فيقبلوه. وقال يوماً: اجتمعوا إليَّ أثبت لكم علماً حضرني، فقال: أليس الله خلق ما في الدنيا لنفعكم، فلم تحرمون الخمر والخنزير؟ فأحلَّوهما، ومضت أيام فقال: اجتمعوا أثبت لكم علماً، فقال: من يطلع الشمس والقمر والنجوم من

المشرق؟ قالوا: الله، قال: فالله فيها، فصلوا إليه. ففعلوا، ومضت أيام فدعا طائفة ليلاً وأدخلها غرفته وقال: جاءني عيسى ورضي عني لتعليمي إياكم، ومسح عيني فبرأت من عورها، وأريد أن أجعل نفسي الليلة قرباناً لذلك، وأعلمكم علماً تدعون الناس إليه، هل يحيي الموتى ويرى الأكمه والأبرص إلا الله؟ قالوا: نعم. قال فاعلموا أنه الله، فخرجوا بذلك. ودعا في ليلته هذه طائفة فقال: إن عيسى ابن الله وأناي أجعل نفسي الليلة قرباناً، فخرجوا بذلك، وأمرهم أن يدعوا لذلك الناس، ودعا طائفة فيها وقال لهم: إن عيسى ثالث ثلاثة، وادعوا إلى ذلك، وإنني أجعل نفسي قرباناً، وخرجوا بذلك وغاب من ليلته، فأصبحوا فلم يجدوه، فقالوا التحق بعيسى عليه السلام، وقيل ذبح نفسه، وبعد ذلك دعت كل طائفة إلى ما أخذت عنه فكان الخلاف والعداوة بينهم.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾

### مقاصد القرآن

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ اليهود والنصارى، وأل للجنس فشمل التوراة والإنجيل وأضافهم إلى الكتاب تشبيهاً عليهم، بأن أنزل عليهم وانتسبوا إليه

ولم يعملوا به، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ مُحَمَّد ﷺ وأضافه إلى نفسه إغراء إلى الإيمان به.

﴿يَسِّنْ لَكُمْ كَثِيراً مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ التوراة والإنجيل، كما كتموا صفات رسول الله ﷺ بعدم إظهارها وبمحوها وتبديلها بضدها وتفسيرها بغيرها، وكل ذلك إخفاء، وكما أخفت اليهود آية الرجم وبدّلوها بتشويه الوجه والإركاب إلى خلف الدابة، وكما كتمت النصارى تبشير عيسى به ﷺ عليهما في الإنجيل، بين الله ذلك لرسوله وبينه لهم ليعلموا أنه رسول الله، سأله ﷺ عن الرجم فقال: «أيكم أعلم؟»، قالوا: عبد الله بن صوريا، فأنشده بالذي أنزل التوراة على موسى، ورفع الطور وسائر المواثيق حتى أخذته الرعدة فأثبت الرجم وقال: بدله اليهود بالخلق للرؤوس وجلد مائة لما كثر، فحكم على اليهودي الزاني بالرجم. وروى أنه جيء بالتوراة فأمر بالقراءة فقرأ القارئ، وأخفى آية الرجم، فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك عنها فقرأها.

﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ مِمَّا أَخْفَيْتُمُوهُ سراً عليكم ورحمة مما ليس فيه إلا افتضاحكم، أو يعفو عن كثير منكم مع إخفائه فلم يعاقبه في الدنيا أو لا يعاقبه في الآخرة لتوبته، فاحذروا الإخفاء لتنجوا من الفضيحة والعذاب.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ نبي كأنه نفس النور وهو سيّدنا مُحَمَّد ﷺ، منافعه لكم لا تحصى، فلا تكفروا به فتبطلوا هؤلاء المنافع، ولم

يجيء لفضيحتكم فقط بالإخفاء، ونكر نوراً وكتاباً وصراطاً للتعظيم. ﴿وَكِتَابٌ﴾ قرآن ﴿مُبِينٌ﴾ لما خفي من الحق ولما يحتاج إليه، أو بين في نفسه واضح الصّحة والحقية، أو النور أيضاً القرآن سمّاه نوراً لأنّه يُبَيِّنُ ما خفي وما يحتاج إلى تركه أو فعله من ضلال وهدى كالنور في ظلمة ينجي من المهالك، وسمّاه كتاباً لأنّه مجموع موضع أو واضح في نفسه كما مرّ، ويناسب كون النور والكتاب شيئاً واحداً هو القرآن الإفراد في قوله:

﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ إذ لم يقل بهما، إلّا أنّه لا مانع من عود هاءِ به إلى الكتاب، فإنّ الهداية به هداية بالنور الذي هو سيّدنا محمد ﷺ وبالعكس، أو عادت الهاء إلى النور الذي هو رسول الله ﷺ والكتاب المبين، وأفرد الضمير لاتحادهما حكماً، لأنّ المقصود بهما إظهار الحق والدعاء إليه. أو أفرد للتأويل بما ذكر. ﴿مَنْ اتَّبَعَ﴾ قضى الله باتباعه وإرادته للحق ﴿رِضْوَانَهُ﴾ رضاه بالإيمان منهم.

﴿سُبُلٌ﴾ طرق، هو معمول آخر بلا تقدير جار أو بتقديره وهو إلى أو اللام، أو بدل من رضوان بدل كلّ أو بعض أو احتمال، ﴿السَّلَامُ﴾ الله كما قال جلّ وعلا: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ﴾ (سورة الحشر: ٢٣)، فالمرادُ شرائع الله تعالى وذكر نفسه باسم السّلام لسلامته من النقائص التي أثبتتها اليهود والنصارى، فذلك ردٌّ عليهم، أو السلامة من العذاب، أو السّلام الدّين

بمعنى الإسلام كما هو ظاهر قول ابن عباس: «يريد دين الإسلام»، أو المراد سبل دار السلام.

﴿وَيُخْرِجُهُمْ﴾ بِهِ ﴿مِّنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر الشبيه بالظلمات المتراكمة أو المتحاذية، أو الجهالات أو الاعتقادات الشبيهة بها، والجامع الهلاك والمضرات، ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيمان الشبيه بالنور أو العلوم أو الاعتقادات الشبيهة به، ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بإرادته لا قهر على الله ولا اضطراب ولا طبع، أو بتيسيره وجعله حالهم موافقاً لما يأذن فيه ويطلق إليه ولا يجرمه.

﴿وَيَهْدِيهِمْ، إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ لا عوج فيه مؤدياً إلى هلاك أو ضرر وهو دين الإسلام، والصراط المستقيم هو سبل السلام، وكرره لاختلافهما مفهوماً ولو اتحداً ماصداقاً، وقيل الصراط المستقيم الطريق في الأرض إلى الجنة يوم القيامة.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ، وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ سَائِرِ الْخَلْقِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا



يَخْتَرُ خَلْقٌ يَعْرِضُونَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قُتُورٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ  
تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

### الردُّ على معتقدات اليهود والنصارى

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هم اليعقوبية على المشهور، ومنهم في الدين نصارى نجران زعموا أنَّ فيه لاهوتاً أي ألوهية بدليل أنَّه يحيي الميت ويميت الحي، ويخلق وينبيء بالغيوب، ويرى الأكمه والأبرص، لما ادَّعوا ذلك مع قولهم لا إله إلاَّ واحد نسب الله إليهم بتعريف الطرفين مع ضمير الفصل أنَّهم قالوا لا إله إلاَّ عيسى، وأكَّد بأنَّ ذلك إيضاح لجهلهم وفضيحة لهم لأنَّ الألوهية لا تتجزأ ولا تعدد ولا تنتقل ولا تحلُّ في الحادث، والإله لا يعجز ولا يحتاج ولا يلحقه ضرر ولا نفع ولا أوَّل له، وعيسى بخلاف ذلك، وهو حادث وما لا أوَّل له ولا آخر له فلو انتقلت هي أو بعضها عدم الأوَّل أو بعضه فيكون له آخر تعالى الله عن ذلك، وكلُّ ما كان بيد عيسى من إحياء وما بعده فالله هو الفاعل له.

واختار البيضاوي أنَّهم لعنهم الله قالوا بالاتحاد كما هو ظاهر الآية

والكلام في أمه مثله، قيل قالوا المسيح هو الله وأنه من لاهوت وناسوت، واللاهوت هو ما فيه من الألوهية النازلة فيه من الله سبحانه، والناسوت ما فيه من بشرية أمه، وإنما قال الله عز وجل عنهم إن الله هو المسيح لأنه لما رفع اجتمعت طائفة وقالت: ما تقولون في عيسى؟ فقال أحدهم: أتعلمون أن أحداً يحي الموتى غير الله تعالى؟ قالوا: لا. وقال: أتعلمون أن أحداً يرى الأكمه والأبرص إلا الله؟ قالوا: لا. فقالوا: ما الله تعالى إلا من هذا وصفه أي حقيقة الألوهية فيه، كما تقول: الكريم زيد ولا تريد الحصر بل حقيقة الكرم فيه. وصرح في بعض الكتب بأن الآية على ظاهرها أن الله هو نفس المسيح نزل من السماء.

﴿قُلْ﴾ يا محمد أو من يصلح للقول مطلقاً، والأوّل أولى على عطف التلقين، أو على تقدير إن كان ذلك ﴿فَمَنْ﴾ إنكار، أي لا أحد ﴿يَمْلِكُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ من الإهلاك، يريد الله فيدفعه ذلك مالكا له في قبضته، والفاء في جواب شرط محذوف كما رأيت أو عاطفة على محذوف، أي ليس الأمر كذلك فمن يملك، أو أغنى عن جوابه قوله ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ﴾ يميت أو يفني ﴿الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ﴾ ذكرها لانخطاطها أيضاً عن الألوهية المدّعاة لها، ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ تعميم بعد تخصيص، فيكون قد نفى الألوهية عن عيسى وأمه عليهما السلام مرتين، مرة بذكرهما ومرة بدخولها في العموم، ولو كان عيسى إلهاً لدفع عن نفسه وعن من شاء ما يكره، فهو عاجز مقهور فليس إلهاً، ألا يرون أنه من جنسهم مصنوع، ولم

يضمّر للمسيح تأكيداً بالتصريح بعجزه، ونفى الألوهية عنه، وأكد أيضاً بذكر أن له أمّاً حدث منها فذكرها لذلك، وأنه قد ادعت الألوهية لها أيضاً.

﴿وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ فاعيسى وأمّه مملوكان لله عزّ وجلّ، والمملوك لا يكون ربّاً ولا يكون ابناً للملكه، ولو كان إلهين لكان لهما ملكُ العالم والتصرفُ فيه إيجاداً وإعداماً.

﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يخلق ما شاء من غير شيء ويخلق ما شاء من شيء سابق مخلوق لله، ويخلق الشيء من جنسه ومن غير جنسه كآدم، ومن ذكر بلا أنثى كحواء، قيل من هذا زوج إبليس، غضب خرجت منه شطبة نار خلقها الله زوجاً له، ومن أنثى بلا ذكر كعيسى، ومن هذا نساء يلدن بلا ذكور ولا يلدن ذكراً بل يلقحن من الريح أو من ثمار شجرة يأكلنها، ومن عفونة، ومن ماء، ومن حجر كنافه صالح من صخرة، ومن شجر كنساء الوقواق تثمر بهنّ شجر في أكمام، فتنفتق الأكمام عنهنّ متعلقات بشعورهن، قائلات واق واق، فيسرع إليهنّ وينزعن من ذكر وأنثى<sup>(١)</sup>.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ قالت اليهود نحن أبناء الله وأحبّاءه، وقالت النصارى نحن أبناء الله وأحبّاءه، أي نحن إليه

<sup>١</sup> - ذكر هذا في بعض الكتب، ونقله الشيخ يوم أن كان الناس معزولين في جوانب من الأرض، أمّا الآن فقد أصبحت الأرض كلّها معروفة، ومن فيها كمن في دار أو ضيعة، فلا يصدّق كلّ ما يقال.

في القبول وعظم المنزلة كالابن إلى الأب، وهو محبٌ لنا، فإنه قد تكون منزلة للابن عند الأب ولا حبَّ له في قلبه، وهم لجلهلهم يفسِّرون حب الله بالميل، وربما أثبتوا له القلب لأنَّهم مجسِّمون، وذلك شرك، والميل صفة العاجز المستكمل، بل حبُّ الله لازم الحب، وهو إبعاد الضُّر وإيلاء النفع، أو قالوا نحن أبناء ابني الله عزير والمسيح، فاليهود قالوا نحن أبناء ابن الله عزير وأحباء الله، والنصارى قالوا نحن أبناء ابن الله المسيح وأحباء الله، وليس اليهود كلُّهم أولاد عزير بل بعضهم، ولا النصارى أولاد عيسى لأنَّه لم يتزوَّج ولم يلد، لكن أرادوا بكونهم أبناء عزير والمسيح أنَّهم أشياعهما ومقرَّبون إليهما.

أو نحن أبناء رسل الله، أو لَمَّا أثبتوا النبوة للمسيح وعزير أثبتوها لأنفسهم لأنَّ المختصَّ بشخص ينسب إليه ما للشخص، كما تقول أقارب الملك: نحن ملوك الأرض، وكما قال مؤمن آل فرعون: ﴿يَا قَوْم لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ (سورة غافر: ٢٩)، وإنَّما الملك لفرعون الذي اختصوا به، ويروى أنَّه ﷺ خوف بالله جماعة من اليهود فقالوا: كيف نخوفنا به ونحن أبناؤه وأحبأؤه.

وكثيراً ما يذكر عن المسيح أنَّه يقول أبي الذي في السماء ملكه، وإنِّي لا أشرب الخمر حتَّى أشربها عند أبي، وإنِّي ذاهب إلى أبي وأبيكم، وفي الزمائر لداود: أنت ابني سلني أعطك، وفيها: أنت ابني وحببي، وقال: تواصلوا في أبنائي وبناتي يريد عباد الله الصالحين، وقال يوحنا الإنجيلي:

انظروا إلى حَبَّةِ الأب لنا أن أعطانا أن ندعى أبناء، وقال: أيُّها الأحباء الآن صرنا أبناء الله، فينبغي أن ننزله في الإجلال على ما هو عليه، فمن صحَّ له هذا الرجاء فليزك نفسه بترك الخطيئة والاثم، ومن لابس الخطيئة فإنَّه لم يعرفه. وقال يوحنا التلميذ: يا أحبائي إنَّا أبناء الله تعالى سمنا بذلك، وقال بولس الرسول لملك الروم: إنَّ الروح تشهد لأرواحنا أنَّنا أبناء الله تعالى وأحبَّاءه، وقال متى: قال المسيح أحسنوا إلى من أساء إليكم تكونوا بني أبيكم المشرق شمسهُ على الأخيار والأشرار والممطر على الصديقين والظالمين، يعني أحسنوا إلى من أساء كما أنَّ الله تعالى يحسن إلى المطيع والعاصي، ونحو ذلك، ويراد بالأبوة العظيمة<sup>(١)</sup>.

﴿قُلْ﴾ على سبيل عطف التلقين أو على تقدير إن صحَّ ذلك ﴿فَلَمْ يُعَذِّبْكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ مع أنَّ مقتضى البنوة والمحبة أن لا يعذبكم بها وقد عذبكم بالمسخ والأسر والقتل والجزية والجلاء، وقد قلتم إنَّه يعذبكم في النار مقدار عبادتكم العجل، فأنتم كاذبون، أو لو صحت دعواكم لما فعلتم ذنوباً يعذبكم بها، فإنَّ مدَّعي منصباً لم يتأهل له أو حباً مع مخالفة المحبوب لكاذب، إذ لم تتَّبِعُوا الأب فيما يأمركم به سبحانه، ولا من تشايَعونه وتسمون أبناء له، ولا انتفاع لكم بإرسال عيسى الذي تقولون إنَّه ابنه وإرسال عبيده إلى غيركم، ولو كان في إرسال الابن تشريفاً وزيادة أمن.

١ - كما أراد بالبنوة في الكلمات السابقة لازم المحبة.

﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ﴾ لكم ما لسائر البشر وعليكم ما عليهم  
 ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ وهو من آمن واتقى ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ وهو من لم  
 يؤمن أو لم يتق ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ والمملوك لا  
 يكون ولدًا لمالكه ولا يكون إلهًا، والمملوكية تنافي النبوة ولا ينفعكم ادعائكم  
 أنكم أشياع ابنه تعالى الله عن الأبوة الحقيقية، وضمير التثنية مع أن السموات  
 جمع باعتبار النوعين، ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ لا إلى غيره فهو المعاقب والمثيب.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ اليهود والنصارى، وقيل المراد هنا اليهود ﴿قَدْ﴾  
 للتحقيق أو للتوقع لأنهم كانوا ينتظرون بعث رسول، ﴿جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾  
 محمد ﷺ ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ ديننا، وأن ما أنتم عليه مما يخالفه ليس بدينه لأنه  
 معلوم أن الرسل لبيان الدين، ويبيِّن لكم ما كنتم كما يدلُّ له قوله عزَّ  
 وجلَّ: ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا تَخْتَلَفُ فِيهِ﴾ الخ، أو لا مفعول لبيِّن بل جاء على طريقة  
 عدم تعلق الغرض بالمفعول أي جاءكم موقعاً للبيان فدل على العموم،  
 ويضعف تقدير يُبيِّن لكم ما كنتم بقوله ﴿عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾  
 انقطاع منهم ومن أتباعهم ولم يبق إلا من خالفهم، فإنَّ الفترة تسدعي بيان  
 الشرائع لا إلى بيان ما كنتموهم اللهم إلا أن يراعي أنهم كنموه إلى أن وصل  
 الحكم إلى الفترة، وهذا امتنان من الله عزَّ وجلَّ إذ بعثه إليهم أحوج ما  
 كانوا إلى رسول، روى البخاري عن سلمان: «فترة ما بين عيسى ومحمد  
 صلى الله عليهما ستمائة سنة»، ولفظ فتادة: «ستمائة سنة وما شاء الله»  
 وعنه: «خمسائة وستون سنة»، وعن ابن السائب: «خمسائة وأربعون»،

وقال ابن جريج: «خمسائة»، وعن الضحاك: «أربعمائة وبضع وثلاثون»، وعن ابن عباس: «خمسائة وتسع وستون» ولا رسول بينهما مشهور ظاهر، فلا ينافي أن بينهما أربعة مستضعفين ثلاثة من بني إسرائيل هم المراد في قوله تعالى: ﴿أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ (سورة يس: ١٣)، والرابع من العرب خالد بن سنان العبسي الذي قال فيه عليه السلام: «إِنَّهُ نَبِي ضِيعِهِ قَوْمِهِ» بكسر سين سنان، وروي أَنَّ بنت خالد بن سنان أتت النبي صلى الله عليه وسلم وآمنت به وقال: «مَرْحَباً بِبِنْتِ نَبِيِّ ضِيعِهِ قَوْمِهِ»، ولعلها من صلبه وهو المتبادر، وقال الشهاب إِنَّهُ نَبِي قَبْلَ عِيسَى، فلعلَّ هذه البنت من نسله لا من صلبه إذ لم تذكر من المعمرين، وفي رواية: «لَا نَبِي بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى»، ولعلَّ المراد لَا نَبِي مشهور، وذكر عياض أَنَّهُ نَبِي أَهْلِ الرِّسِّ، قلت لا يثبت ذلك، وبين موسى وعيسى عليهما السَّلام ألف وسبعمائة سنة وألف نبي على المشهور، ولم يفتر فيها الوحي، وعن ابن عباس: «فيها ألف نبي من بني إسرائيل سوى من بعث من غيرهم».

﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ أي لئلا تقولوا، فحذفت لا النافية للعلم بها من المقام ولو كانت في غير مواضع الحذف المعدودة، أو يقدر مضاف أي كراهة أَنْ تقولوا أو حذر أَنْ تقولوا يوم القيامة معتردين ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ ولو ضعيفاً فالتنكير لذلك ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو قادر على الإرسال بلا فترة والإرسال على فترة، والمعنى لا تعتذروا فقد جاءكم، وأجيز أَنْ يَقْدَرُ هُنَا فَقُلْنَا لَا تَعْتَذِرُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ، والتنوين في بشير ونذير للتعظيم.





نِعْمَةً اللَّهُ عَلَيْكُمْ، إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ ﴿٢٠﴾ لَا إِلَيْكُمْ مِنْ غَيْرِكُمْ أَوْ جَعَلَ مِنْكُمْ، وَإِذْ مَتَّعَ نِعْمَةً بِمَعْنَى إِنْعَامٍ، أَوْ بَدَلَ اشْتِمَالٍ، إِذْ الْوَقْتُ مِنْ لَوَازِمِ النِّعْمَةِ أَوْ الْإِنْعَامِ ﴿٢١﴾ أَنْبَاءَ ﴿٢٢﴾ كَثِيرَةٍ عَظَامًا، فَالتَّنْكِيرُ لَذَلِكَ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ قَضَى فِيهِمْ بِأَنْبِيَاءٍ كَثِيرَةٍ سَتَكُونُ بَعْدَ مُوسَى، وَقَدْ مَرَّ أَنَّهَا أَلْفٌ وَلَيْسَ لغيرِهِمْ مِنْ كَثَرَةِ الْأَنْبِيَاءِ مَا لَهُمْ إِلَّا أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ كُلَّهُمْ خُلَفَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وقال ابن السائب: الأنبياء هنا السبعون الذين اختارهم موسى، أو السبعون وموسى وهارون ويوسف فالماضي على حقيقته، وعلى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَنْبِيَاءِ مَنْ يَأْتِي، فَالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ الْوُقُوعِ أَوْ بِمَعْنَى قَضَى بِالْجَعْلِ، وَعَلَى التَّأْوِيلِ بِالْقَضَاءِ يَصْلَحُ أَنْ يَرَادَ مِنْ وَجَدَ وَمِنْ سَيُوجَدُ، ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ أَيُّ أَصْحَابِ خَدَمٍ وَاحْتِرَامٍ وَأَعْوَانٍ، وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِذَا كَانَ لِأَحَدِهِمْ خَادِمٌ وَامْرَأَةٌ وَدَابَّةٌ يَكْتُبُ مَالَكَا» وَقَالَ الضَّحَّاكُ: كَانَتْ مَنَازِلُهُمْ وَاسِعَةً فِيهَا مِيَاهٌ جَارِيَةٌ وَمَنْ كَانَ هَكَذَا فَهُوَ مُلْكٌ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: مَلُوكًا أَحْرَارًا بَعْدَ أَنْ اسْتَعْبَدَهُمْ فِرْعَوْنُ أَوْ جَعَلَهُمْ كَأَهْلِ الْجَزْيَةِ فِينَا.

وروي أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: أَلَسْنَا مِنْ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ، فَقَالَ: أَلَيْكَ امْرَأَةٌ تَأْوِي إِلَيْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَلَيْكَ مَسْكَنٌ تَسْكُنُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَأَنْتَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ. قَالَ: فَإِنَّ لِي خَادِمًا. قَالَ: فَأَنْتَ مِنَ الْمُلُوكِ، وَيُقَالُ: مَنْ لَا يَحْتَاجُ فِي نَفْسِهِ وَمَعِيشَتِهِ وَمَصَالِحِهِ إِلَى أَحَدٍ فَهُوَ مُلْكٌ، وَيُقَالُ إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُلْكٌ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ لِأَحَدٍ، أَوْ الْمُرَادُ بِالْمُلُوكِ

ظاهره فيراد كثرة الملوك فيهم واحداً بعد واحد، وبعدد وهم ملوك الطوائف، وكذا قيل لَمَّا كثرت الملوك منهم، قيل أو فيهم، صاروا كأنَّهم كلَّهم ملوك للشبه في الترفه والتوسع بخلاف النبوة فإنَّها أمر إلهي لا يسلك فيها أحد مسلك نبي فلم تسند إليهم.

﴿وَعَاتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْت أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ أي قبلكم ولا في زمانكم، لأنَّ لم للماضي فلم يدخل مَن بعدهم فضلاً عن أن يحترز عنهم، والواقع أنَّه ليس لمن قبل ولا بعد، وإن فسرنا ما لم يُوْت الخ... بما لم يكتب لأحد عمَّ الأزمنة كلَّها، وذلك كفلق البحر وملك مصر وإغراق العدو ونجاتهم وهم ينظرون وعصا موسى وغير ذلك ممَّا لهم أو لسيدنا موسى عليه السَّلام، فإنَّ ما يكون له هو لهم.

ونص الله عزَّ وجلَّ على فضل هذه الأمة على بني إسرائيل وغيرهم بقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ﴾ (سورة آل عمران: ١١٠) الخ، وما ذاك إلا لكون نبيها أفضل الأنبياء، وأيضاً المراد عالمو زمانهم أو هم أفضل من هذه الأمة بما ذكر لهم وهذه الأمة فضلت بنبيها وسائر خصائصها، وكون الأمم قبلها وأنبيائهم نواباً عن هذه الأمة ونبيها ﷺ، ولا يدخل المن والسلوى وعيون الحجر وتظليل الغمام في الآية لأنَّها في التيه بعد تذكيره لهم إذ أمرهم بدخول الأرض المقدسة فعصوه فعوقبوا بالتية كما قال:

﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أن تدخلوها وأن تسكنوها على شرط أن تقاتلوا الجبارين فيها، ففي اللوح المحفوظ إن

قاتلتهم سكتهموها كما كتب للأشقياء منازل في الجنة لو آمنوا واتقوا، وللسعداء منازل في النار لو كفروا، أو المراد كتبها في اللوح المحفوظ والقضاء بها أو تقديرها لمن يخلفكم من بني إسرائيل من أولادكم وغيرهم، أو هي لكم ولو لم تدخلوها كمن له دار منع من دخولها، ألا ترى إلى قوله: ﴿فإنها محرمة﴾.

وأل في الأرض للعهد الذهني، وهي أرض بيت المقدس لأنهم يطلبونها لكونها أرض أنبياء بني إسرائيل ولسعة نعمها وطيب هوائها، ولأنهم أمروا بدخولها، وتقديسها تطهيرها بإسكان الأنبياء والمؤمنين من بني إسرائيل، فسميت مقدسة لأن سكانها مقدسون من الشرك والمعاصي، أو لطهارتها منهنما وذلك في الجملة أو أكثرى لا في كل فرد وكل زمان، أو قدست من الآفات، والأرض المقدسة قرية بيت المقدس وما يليها، كأريحاء وقيل الطور وما حوله، وقيل أريحاء وفلسطين وبعض الأردن، وقيل دمشق وقيل الشام كله، وعن الكلبي أن إبراهيم صعد جبل لبنان فقال الله سبحانه وتعالى: انظر فيما أدركه بصرك فهو مقدس ميراث لأولادك.

﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾ عن دينكم بالاعتقاد والعصيان، أو بالعصيان، ودخل في ذلك عدم الوثوق بالله وأن يرجعوا إلى ورائهم خوفاً من الجبارين وذلك استعارة تمثيلية، وقيل الأدبار ما ورائهم من الأماكن من مصر وغيرها، وعلى متعلق بحال محذوف أي منقلبين على أدباركم.

دخل النقباء أرض الجبارين من الشام ومكثوا فيها أربعين يوماً

يَتَجَسَّسُونَ فَرَأَوْا أَجْسَامَ أَرْبَعَمِائَةِ ذِرَاعٍ وَأَجْسَامَ ثَمَانِينَ ذِرَاعاً وَغَيْرَ ذَلِكَ<sup>(١)</sup>،  
وَعُوقِبُوا بِأَرْبَعِينَ عَاماً فِي التِّيهِ، كَمَا أَقَامُوا أَرْبَعِينَ يَوْماً فِي أَرْضِ الْجَبَارِينَ،  
وَأَخَذَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِيثَاقاً عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَذْكُرُوا عَظَمَ أَجْسَامِهِمْ لِلنَّاسِ  
لَثَلًّا يَفْشَلُوا، فَنَقَضُوا إِلَّا يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَكَالِبَ بْنَ يَوْقَنَّا لَمْ يَذْكُرَا، وَقَالَا:  
إِنَّهَا أَرْضُ نِعْمَةٍ وَقُلُوبُ أَهْلِهَا ضِعَافٌ فِيهَا جَبِينَ، وَلَمَّا سَمِعَ النَّاسُ عَظَمَ  
أَجْسَامِهِمْ بَكَوْا وَقَالُوا لَيْتَنَا مَتْنَا بِمِصْرَ، تَعَالَوْا نَجْعَلْ عَلَيْنَا رَأْساً يَنْصَرِفُ بِنَا إِلَى  
مِصْرَ. وَقَالُوا: ﴿لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَداً مَا دَامُوا فِيهَا﴾ الْآيَةُ، وَمَاتُوا فِي التِّيهِ،  
وَعُوقِبَ النِّقْبَاءُ الْعَشْرَةُ بِمَوْتٍ سَرِيعٍ فِي التِّيهِ، وَلَمْ يُخْرَجْ مِنَ التِّيهِ إِلَّا أَوْلَادُ  
هَؤُلَاءِ الْعَصَاةِ وَيَوْشَعَ وَكَالِبُ، وَيُرْوَى أَنَّ مُوسَى مَاتَ فِي التِّيهِ، وَيُرْوَى أَنَّهُ  
خَرَجَ مَعَ يَوْشَعَ وَفَتَحُوا بِلَدَ الْجَبَارِينَ.

﴿فَتَنَقَّلُوا﴾ أي تصيروا أو ترتدوا ارتداد خسارة، كقولك لا ترجع  
يكن رجوعك قبيحاً، والعطف على ترتدوا كأنه قيل لا ترتدوا فلا تنقلوا أو  
نصب في جواب النهي أي لا يكن ارتدادكم فانقلابكم كقولك لا تكفر  
فتدخل النار بالنصب. أجازته الكسائي ومنعه ابن مالك. ﴿خَاسِرِينَ﴾ الْجَنَّةُ  
وَالْاِسْتِيلَاءُ عَلَى بِلَادِكُمْ وَذَلِكَ خَسْرَانُ الدُّنْيَا وَالدِّينِ وَالْآخِرَةِ.

﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ﴾ من بَقِيَّةِ عَادٍ مِنَ الْعَمَالِقَةِ

<sup>١</sup> - لا يحسن التهويل وتصور هؤلاء الجبابرة بصور غريبة خيالية، تخرجهم عن كونهم أبناء آدم،  
والأضاعت الموعظة والعبرة مما يذكره الله عنهم، فقصص القرآن كلها سبقت لأهداف  
تربوية ولا استخراج العبرة. وسيأتي للشيخ رحمه الله ما يستبعد ذلك من التهويل.

يجبرون غيرهم على ما أرادوا، ولا ينال منهم غيرهم ما لم يريدوا، ولسنا نقاومهم.

(لغة) ونخلة جبّار لا تنالها الأيدي من الأرض لطولها فمن لا يُنال منه جبّار ولو قصيراً، وقيل إن طال، فلا يوجد فعال من أفعال إلا جبّار من أجبر ودراك من أدرك وحساس من أحسّ، وقيل يقال جبر وأجبر بمعنى، وأحس وحس، ويدلّ له لفظ حاسة، أما بما ذكر الله عزّ وجلّ من كونهم جبارين وما يتبع ذلك من كونهم أعطوا ما لم يعطه غيرهم من القوة وعظم الأجسام.

ونتهم ما روي عن زيد بن أسلم بلاغاً عن غيره أن ضبعا وأولادها ربضت في عظم عين رجل منهم، وأفضع من ذلك ما قيل أنّه استظل سبعون رجلاً من بني إسرائيل في قحف رجل منهم.

﴿وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ بلا قتال منّا وإنّا لا نقاتلهم ﴿فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ داخلوها.

﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ يوشع وكالب وقيل رجلان أسلما من الجبارين وتبعاً موسى عليه السّلام، ولا يلزم من هذا أن يكون الكلام موهماً أنّ يوشع وكالب من أهل السوء لأنّ عدم ذكرهما بالقول لا يوجب أنّهما لم يقولا أو لم يرضياه. ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ الله ويتقونه من بني إسرائيل أو من الخائفين للجبارين عصياً خوفهما وأطاعاً الله، أو هما من الخائفين نسباً لا خوفاً والرابط الواو، وعلى أنّ الرجلين من الجبارين الرابط محذوف والواو

لبنى إسرائيل كالأول، أي من الذين يخافهم بنو إسرائيل.

(نحو) وعليه يلزم إبراز الضمير منفصلاً على مذهب البصريين إذ جرت الصلة على غير ما هي له، وكذا في الخير والحال والنعته، ولم ينفصل هنا ولست أقول به لورود السماع بخلافه عند أمن اللبس.

﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ وهما يوشع بن نون من سبط إفرائيم وكالب بن يوقنا من سبط يهوذا وهو ختن موسى - بالبقاء على الإيمان والتقوى وميثاق كتم حال الجبارين، أو من أسلما من الجبارين أنعم الله عليهما بالإيمان والتقوى، والجملة نعت ثان لرجلان أو حال له أو من ضمير الاستقرار في من الذين أو معترضة للمدح لهم وللاستدلال على صحة قولهم إذ كانا مِمَّنْ أنعم الله عليهما، وليبان أنه من لم يكن على ما كانا عليه ليس في شيء من دين الله، بيّن قال ومقوله، وهو ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ﴾ قدم على المفعول به الصريح لأنّ المراد الدخول وهم فيها ﴿البَابُ﴾ باب قريتهم مباغته ومضايقة قبل أن يخرجوا إلى الصحراء فإنهم لا يجدون فيها ما يجدون من الكر في الصحراء.

﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾ لتعسر الكر عليهم في المضيق لعظم أجسامهم فهم كإنسان عظيم الجسم في مكان ضيق فيه عقارب وثعابين، ولأنّهم أجسام بلا قوة قلب، ولقوله تعالى ﴿كُتِبَ اللَّهُ﴾ لكم ولأنّ الله ينصر رسله، ولجريان قهر موسى لأعدائه في وقائع، ولإخبار موسى عليه السلام بالغلبة وبضعف قلوبهم، ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ لا على غيره ﴿فَتَوَكَّلُوا﴾

بعد الأسباب إذ لا تأثير لها إلا بالله لأنه خالقها وخالق نفعها، ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مصدقين بوعده أو مؤمنين بالإيمان التام الشامل للتصديق بوعده، لا تخافوا عظم أجسامهم مع وعد الله ورسوله بالنصر لكم.

﴿قَالُوا يَا مُوسَى﴾ نادوه باسمه لفظاظتهم ولو جاز في عرفهم وكرروه وكأنه في مرتبتهم غير نبي ﴿إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا﴾ مدة دوامهم فيها، فالمصدر من دام التامة بدل بعض من (أبدا) لا مدة دوامهم بعض من الأبد ولا يحتاج لرابط لظهور المراد، أو بدل إضراب أو عطف بيان ﴿فَاذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا﴾ استهانة بالله ورسوله، إذ قالوا لهم قاتلوا ولم يقبلوا، وزادوا في الرد أَنَّهُمْ قَالُوا قَاتِلَا أَنْتَ، والله جل وعلا مُتَنَزِّهٌ عَنِ الذَّهَابِ والحركة والسكون والقتال والتحيز، ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾، وذلك من صفات الأجسام، واليهود مجسمة إلا من أخلص إيمانه، وهؤلاء إمّا مجسمة وإمّا متجاهلون بحال غضب ولو صاحبوا رسول الله سنين.

وقيل أرادوا بالذهاب الإرادة أي أريدا أنت وربك، كما يقول: ذهب يقول بمعنى أراد القول، ولم يذكروا هارون والرجلين اكتفاء عن هو أعظم وهو موسى، وبالله الأعظم، وفي تفسير القتال بحقيقته في حق موسى والإعانة في حق الله جمع بين الحقيقة والحجاز، وقيل أرادوا بربك هارون لأنه أكبر منه بسنة ولا يكفي تقدير (وربك يعينك) مع قولهم فقاتلا.

(فقه) وفي كلامهم جمع الله ورسوله في ضمير وهو لا يجوز ولو كان فيما يفعل الله أو يوصف به، أخرج مسلم وأبو داود والنسائي عن عدي بن حاتم أن رجلاً خطب عند رسول الله ﷺ فقال: ومن يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى، فقال رسول الله ﷺ: «بئس خطيب القوم أنت، قل: ومن يعص الله ورسوله»، ولعله يجوز ذلك إذا كان ما لله أو لرسوله لا يستقل كحديث البخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن أنس: «ثلاث من كن فيه وجد بهن طعم الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما...»<sup>(١)</sup> الخ. وقيل يجوز ذلك من الله ومن معصوم عن توهم النقص، وقيل لا بأس بذلك وإنما ذم الخطيب لأنه وقف على يعصهما سكتة، وقيل لا يجوز إذا كان في جملتين ويجوز في جملة كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ (سورة الأحزاب: ٣٦)، وقيل جاز في الآية لأنه تشریف للملائكة، أو يقدر أن الله يصلي فجمع الله تعالى وغيره في ضمير مكروه أو محرم إلا ما ورد في القرآن أو الحديث، أو محرم حيث تكون الشبهة لا الآن، أقوال ويأتي بعض كلام في سورة الكهف.

﴿إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ لا بثون عن القتال لا نذهب معك، وليس

<sup>١</sup> - رواه مسلم في كتاب الإيمان (١٥) باب بيان خصال من أنصف بهن وجد حلاوة الإيمان، رقم ٦٨. وأورده القطب في شامله، كتاب التوحيد والإيمان، ج ١/ص ٢٨. رقم ٣٦. من حديث أنس.



المُرَاد خصوص القعود بل يقعدون ويقومون ويضطجعون ويذهبون حيث شاءوا.

﴿قَالَ رَبِّ يَا رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ لَا أَمْلِكُ غيرهما فأجبرهم على القتال، يحتمل أَنْ يكون المُرَاد تشبيه القِلَّة بانفراده وأخيه، شكاً إلى الله مخالفة قومه له حتَّى أَنَّهُ لم يبقَ منهم من يثق به سوى أخيه هارون فإنه كنفسه، وأمّا يوشع وكالب فهما ثقتان إِلَّا أَنَّهُ لم يجزم بهما جزمه بأخيه لما اعتاد من تلون قومه عامتهم وخاصتهم، ويجوز أَنْ يريد أخوة الدِّين وأنَّ الإضافة للحقيقة فشملهما وكلُّ من يواخيه في الدِّين، وهذا ضعيف لأنَّهُ لا يرجو سوى من يواخيه فيه، اللهم إِلَّا أَنْ يريد الخواص من جملة من يواخيه فيه، ويجوز أَنْ يكون من العطف على معمولي عامل واحد، كأنَّهُ قيل وإنَّ أخِي لا يملك إِلَّا نفسه، أو على معمول عامل، كأنَّهُ قيل ولا يملك أخِي إِلَّا نفسه، أو وأخِي لا يملك إِلَّا نفسه بالابتداء والإخبار، والمصدق في ذلك كله واحد، وعلى كلِّ حال، سُمِّي التوثق بشيء ملكاً لأنَّهُ يستعمله كما يستعمل مملوكه حيث شاء.

﴿فَأَفَرُّقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ بما يستحقُّ كلُّ منهم ومنا بإدخالنا الجنة وإدخالهم النار، قيل وبالتباعد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم، وهذا يقتضي أَنَّ موسى وهارون لم يكونا معهم في التيه لأنَّهُ دعا بالتخليص منهم ودعاء الأنبياء يستجاب، والصحيح أَنَّهُما في التيه

وليس كلّ دعاء نبيّ يستجاب في نفس ما دعا فيه، أو الفرق بجزءٍ كلّ بما استحقّ فعاقبهم بالتيه وسهله لهما وللرجلين كما سهل النار على إبراهيم وماتا فيه على الصحيح.

(قصص) مات هارون قبله بسنة وقيل بسنة أشهر ونصف وقليل بثمانية أعوام، واتهموا موسى بقتله لحبهم له فتضرع إلى الله فأحياه فبرأه فرجع ميتاً، وخرج كالب ويوشع وهو وصيه في قتال الجبارين وأخبرهم أنّه نبيّ بعد أربعين سنة، وفتح بيت المقدس أو كلّ الشام بعده بثلاثة أشهر، وقال قتادة بشهرين وقيل: مات فيه هارون وخرج موسى بعد الأربعين وحارب الجبابرة وفتح أريحاء ويوشع مقدمته، وأقام فيها ستة أشهر وفتحها في السابع ومات فيها ولا يعلم قبره، وصحح هذا القول بعض.

﴿قَالَ فَإِنَّهَا﴾ الفاء عاطفة على (أفرق) عطف اسمية إخبارية على طلبية فعلية أو على محذوفه أي دعاؤك بحباب فإنّها ﴿مُحَرَّمَةٌ﴾ تحريم منع لا تحريم تعبد، فلو دخلوها لم يعصوا لكن لا يتصور حصوله لأنّ الله عزّ وجلّ لا يوقعه، وأجيز أن يكون تحريم تعبد فلو دخلوها لعصوا ولا يتصور، ﴿عَلَيْهِمْ، أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ هذا دليل على أنّ مراد موسى بالفرق، الفرق في الدنيا لأنّه دعا ودعاء الأنبياء محاب، والأصل في الإجابة طبق السؤال، وبعد الأربعين يدخلها من حيي منهم، فالآية دلّت أنّ هؤلاء الفاسقين لم يموتوا كلّهم في التيه بل مات بعض وبقي بعض، وقد روى هذا وأنّ موسى خرج

بمن بقي منهم وبأولادهم وفتح القرية ومقدمته مع يوشع وهو أنسب بقوله ﴿كذب الله﴾، وقيل ماتوا كلهم ولم يدخلها إلا أولادهم معه عليه السلام، وعلى هذا فأربعين غير متعلق بمحرمة بل بقوله:

﴿يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يتحIRON فيها وهي أرض التيه ستة فراسخ وهم ستمائة ألف فارس، لكلّ مائة ألف فرسخ مسيرة نصف يوم على أنّ الفرسخ أربعة أميال، والميل ثلاثة آلاف ذراع أو أربعة آلاف ذراع، وقيل التيه ستة فراسخ عرضاً في اثني عشر فرسخاً طولاً، وقيل تسعة فراسخ عرضاً وثلاثون طولاً، وعوقبوا بالتية طبق قولهم إنّاً: ﴿هاهنا قاعدون﴾، وكأنهم قعدوا، وكان أربعين لأنّها غاية يرعوي فيها الجاهل وقيل لأنّهم عبدوا العجل أربعين يوماً لكلّ يوم عام، وهو مردود لأنّهم تابوا من عبادته، وذلك عقاب لهم تأديباً وقد تابوا، كما يؤدب الرجل ابنه بعذاب وهو يحبه، ولم يقدروا على الخروج نحو العلامات، أو شبه الله أرضاً بأرض وما فيها، أو بيدّل الأرض في نومهم.

وقيل عدم قدرتهم على الخروج خرق للعادة من الله، كلّما ساروا صباحاً وجدوا أنفسهم في الموضع الأوّل في آخر مشيهم عشية وبالعكس، ولا تبلى ثيابهم، ولهم الماء من حجر موسى، ولا تطول شعورهم ولهم من الله عمود من نور ليلاً، قلت ولو رام أحد أن يخرجهم من التيه لم يهتد وتاه معهم أو لا يرون أحداً.

وقيل تحريم تعبّد فلو شاعوا لخرجوا ولكن أذعنوا للجزاء، قلت يبعد أن

يذعنوا لذلك هذه المدّة العظيمة مع قسوة قلوبهم وكثرة عنادهم ومع أنّ الله سماهم فاسقين، فالأنسب أن لا يذعنوا إن قلنا أنّهم المراد في قوله تعالى:

﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ لا تحزن وتتحسر يا موسى عليهم لعصيانهم الله في ترك الجهاد، وكان قد آسى لشفقة القلب ولأنّ التيه بدعائه فندم إذ عجل بالدعاء، أو لا تحزن يا محمّد على قوم شأنهم المعاصي ومخالفة الرُّسل.



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الثالث من تيسير التفسير، ويليه بإذن الله الجزء الرابع، وأوله قوله تعالى من سورة المائدة: ﴿وَاقْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ (الآية: ٢٧).



# الفهارس

الفهرس التفصيلي للمسائل الأصولية

الفهرس التفصيلي للمسائل الفقهية

فهرس بعض مختارات الشيخ

فهارس عامة للموضوعات الفرعية

فهرس الآيات والعناوين الرئيسية





## الفهرس التفصيلي للمسائل الأصولية

| المسألة   | صفحة |
|---|------|
| الصبيان ومن رُفِع عنهم القلم يدخلهم الجنة برحمته.....                       | ٧    |
| الجاهل أقلُّ إثماً من العالم في المعصية.....                                | ١٠   |
| علمه تعالى لا يتجدد، ولا تبدل له البدوات، وهو عالم بكلِّ شيء قبل وقوعه..... | ١٧   |
| المقتول مات لأجله لا كما تقول المعتزلة.....                                 | ٢٥   |
| أفعال العباد - مهما كانت - خلق الله.....                                    | ٣٨   |
| روح كلِّ حيٍّ يقبضها الله وملَّك الموت بالمباشرة.....                       | ٤٩   |
| يجب الاعتقاد أنَّ النافع الضارُّ هو الله وحده.....                          | ٥٤   |
| الواجب معرفة جنس الرسول عليه السَّلام ونسبه.....                            | ٦٢   |
| البعث يكون برّد الروح إلى نفس جسدها لا إلى جسد آخر.....                     | ٧٢   |
| نصَّ القرآن على أنَّ الإسلام يزداد، وقابل الزيادة قابل للنقص.....           | ٧٧   |
| لا يكون في الوجود شيء إلا بإرادة الله ومشيقته.....                          | ٨٢   |
| تعذيب المطيع جور، والإحسان إلى المسيء سفيه، والله تعالى جلٌّ                |      |
| عن كلِّ ذلك.....  | ٩٢   |
| إنَّ الله لا يغفر الإشراك لمن أشرك ولم يتب، ولا للمسلم إن كانت              |      |

- ٢٣٨ ..... فيه خصلة شرك
- ٢٤٠ ..... المغفرة لا تكون إلا بالتوبة النصوح
- ٢٧٧ ..... أفعالنا خلق من الله كلها
- ٣١٤ ..... الله خالق الموت والحياة، والملائكة تخرجها بإذن الله
- الرضى بالكفر من الغير مع استحسانه كفر، أمّا مع استقباحه
- ٣٨٢ ..... فخلافاً، ومذهبنا أنّه كفر
- ٣٩٠ ..... أدلة تسمية الفاسق غير المشرك منافقا
- ما كان نقصاً ينزّه الله عنه في الدنيا والآخرة، ورؤيته في الآخرة
- ٤٠٠ ..... مستحيلة لأنّ ذلك نقص وتشبيه
- ٤١٩ ..... الله تعالى لا يتّصف بصفة الخلق، وحقيقة كلامه تعالى لموسى
- ٤٢١ ..... لا نقول بالتقبيح والتحسين العقليين كما قالت المعتزلة
- ٤٢٥ ..... المشركون مخاطبون بفروع الشريعة على الصحيح
- ٤٢٨ ..... المراد من قوله تعالى عن عيسى: إنّّه كلمة وروح منه

## الفهرس التفصيلي للمسائل الفقهية

| المسألة   | صفحة |
|---|------|
| قربات وطاعات توصل إلى الجنة.....                                    | ٥    |
| يجوز تمني الموت شهيدا، لأنَّ المقصود نيل درجة الاستشهاد لا          |      |
| تمني الموت.....   | ٢١   |
| نفقة العيال وإكرام الضيف من جملة الإنفاق المأمور به، ويؤجر عليه.... | ٨٥   |
| من كتم العلم وتغييره تفسير القرآن بما ليس له معنى اتباعا لهواه..... | ١٠١  |
| تجوز صلاة النفل قاعدا أو واقفا دون الفرض إلا لغير القادر.....       | ١٠٧  |
| الذكر يكون باللسان والقلب، أو بالقلب وحده.....                      | ١٠٧  |
| الصغائر تُغفر باجتناّب الكبائر.....                                 | ١١٦  |
| قُبلة الأجنبية كبيرة مسأً ونظرا.....                                | ١١٧  |
| الصلاة على النجاشي حجةٌ للصلاة على الغائب.....                      | ١٢٣  |
| لا يحلُّ للعبد تزوُّج أربع.....                                     | ١٣٥  |
| يجوز النظر للمرأة قصد الخطبة.....                                   | ١٣٦  |
| يمضي بيع الصغير وشراؤه لِمَا قَلَّ وتعارف عليه الناس.....           | ١٤١  |
| إذا بلغ اليتيم ولم يؤنس رشده لا يدفع إليه ماله.....                 | ١٤٢  |
| يجوز للوليِّ الفقير أخذ أقلَّ الأمرين: النفقة أو الأجرة.....        | ١٤٣  |

- ١٤٥ ..... يجب على الولي أن يعمل في تحصيل براءة ذمته.
- ١٤٥ ..... لا يصدق القيم في قوله إلا بيّنة.
- ١٤٧ ..... يدخل متروك الميت في ملك الوارث بلا قبول له.
- ١٤٩ ..... حكم إعطاء ذوي القربى من التركة.
- ١٥٥ ..... لا يورث الأنبياء كما نصّ الحديث.
- ١٥٦ ..... مسألة الغراوين والخلاف فيها.
- ١٦٠ ..... المرأة لها نصف سهم الرجل في الميراث إلا في مسائل.
- ١٦٢ ..... حكم الإيضاء للوارث بأكثر من تباعته.
- ١٦٤ ..... لا يكون الوارث عبدا ولا مشركا ولا قاتلا... الخ.
- المحبوسة لأجل الفاحشة تردّ الصداق ولا تطلّق، وينفق عليها، وقيل
- ١٦٧ ..... غير ذلك.
- ١٥٩ ..... كان إيذاء الزاني بالشتم والتعير ثمّ نسخ بالرجم والجلد.
- ١٦٨ ..... حكم الفاعل والمفعول لفاحشة اللواط.
- ١٧٥ ..... بعض حقوق الأزواج.
- ١٧٦ ..... في الآية جواز المغالاة في المهور.
- ١٧٧ ..... أخذ الصداق أو دفع المرأة إلى التنازل عنه لا يجوز.
- ١٧٧ ..... الخلوة التي توجب الصداق كاملا.
- ١٨٠ ..... حرمة تزوج زوجة الأب: زواج المقت.
- ١٨٠ ..... تحرم بنت الزاني من زناه.

- ١٨٢ .....ثبت الرضاع ولو بمصّة واحدة عندنا.
- ١٨٣ .....بيان فيمن يحرم من الرضاع.
- ١٨٥ .....من زنى بامرأة تحرم عليه هي وبناتها وأمهاتها.
- ١٨٥ .....من فارق امرأة قبل الدخول حلّت له بنتها وحرمت عليه أمّها.
- ١٨٦ .....لا يجوز الجمع بين المرأة وإحدى قرياتها.
- ١٨٩ .....خصّت السنة محرمات الرضاع والجمع بين القريات.
- ١٩٠ .....الصدّاق بالمال لا بالعناء.
- ١٩٢ .....حكم نكاح المتعة.
- ١٩٤ .....لا يجوز تسريّ الأمة المشتركة عندنا وعند الشافعيّة، وأجازه بعض.....
- .....يزوّج أمة اليتيم وليّه أو من يقوم مقامه، وأجاز بعض للحاكم والإمام
- ١٩٥ .....تزويج أمة غيرهم لضرورة.
- .....من الأكل بالباطل أكل الإنسان مال نفسه ليقوى على معصية،
- .....وكالأكل مطلق الإتلاف.
- ٢٠١
- ٢٠٣ .....يحرم قتل النفس وفعل ما يضرّها.
- ٢٠٦ .....الغبطة حلال، وخاصّة في عمل الآخرة، ونهى عنها بعض.....
- ٢١٢ .....خصص الرجال بالنبوة والإمامة والزيادة في نصيب الميراث وغيرها.....
- .....تؤدّب الزوجة على ترك الصلاة أو ترك الزينة أو الخروج بدون إذن...
- ٢١٥ .....الح.
- ٢١٧ .....الحكمان لا يريان الطلاق والفداء إلاّ بإذن الزوجين.

- ٢٢٨ ..... التيمُّم طهارة مطلقة لا رافع للحدث فقط على المختار
- ٢٢٩ ..... المرض الذي يباح معه التيمُّم
- ٢٢٩ ..... من نواقض الوضوء مسُّ المحارم بشهوة والأجنبيات مطلقاً
- ٢٣٠ ..... لا تجزي السبخة والياقوت والحجر بلا تراب في التيمُّم عندنا
- ٢٥٢ ..... من الردِّ إلى كتاب الله وسنة رسوله القياس
- ٢٦١ ..... الإصلاح يكون أحياناً بالنقص من صاحب الحق إذا أجاز ذلك
- ٢٦٤ ..... يغفر للشهيد كلُّ ذنبٍ إلا الدين
- القتال فرض، وإن وقع العدو على بلد إسلام يتعيَّن الدِّين على كلِّ
- من أمكنه ..... ٢٦٥
- على المجاهد أن يقصد بجهاده إعلاء دين الله ..... ٢٦٩
- لا يسلم على مشغول أو على وضع يخالف الأدب، أو في معصية؛ ..... ٢٨٩
- ومن السنة السَّلام على من في المسجد ..... ٢٩٢
- لا يجب عليك تبليغ السَّلام إلا إن وعدت بذلك وأنعمت له ..... ٢٩١
- نسخ وجوب الهجرة بفتح مكَّة على الصحيح، إلا أن يكون ببلد لا
- يصل فيه إلى إقامة دينه ..... ٢٩٥
- تخلص ديون القتيل من دينه ووصيته، واختلف فيمن يرث منها، وهي
- على العاقلة لمدة ثلاث سنين ..... ٣٠١
- مقدار دية أهل الكتاب ..... ٣٠٢
- ما يعذر فيه من التابع في كفَّارة الصيام ..... ٣٠٣

- ٣٠٣ ..... حمل كفارة الظهار على كفارة القتل، والخلاف في ذلك
- ٣١٥ ..... حكم تارك الحجرة ووجوبها على من لا يصل إلى إقامة دينه
- ٣٢٠ ..... حد السفر الموجب للقصر والخلاف في ذلك
- ٣٢١ ..... القصر في السفر والخلاف في كونه سنة أو واجبا
- ٣٢٤ ..... كيفية صلاة الخوف
- ٣٢٩ ..... يجوز التقصير من وظائف الصلاة النافلة دون الفرض إلا لضرورة
- ٣٣٠ ..... إذا زال العذر قبل خروج الوقت يجب عليه الإعادة على الصحيح
- ..... الأمر بالخير كفاعله، فيجوز للدال على الخير أن يدعو شخصا لذلك،
- ٣٤٤ ..... ولو منع بعض أن يفعله بلا طيب نفسه
- ٣٤٥ ..... الآية: ﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ...﴾ دليل على أن الإجماع حجة
- ٣٥١ ..... من تغيير خلق الله خلق اللحية والوشم ووصل الشعر... الخ
- ٣٦٤ ..... جواز تزويج اليتيمة قبل البلوغ والخلاف في ذلك
- ٣٧٧ ..... حكم شهادة الوالد للولد، وحكم شهادة الولد للوالد
- ..... يجوز للمؤمن أن يسترد عين ماله من مشرك إن قدر على ذلك، لأنه
- ٣٨٥ ..... لا يملكه
- ٣٨٦ ..... الارتداد يحرم الزوجة، والمسلم لا يقتل بالكافر، ولا يرثه
- ٤١٤ ..... النهي المجرد للتحريم كما تدل عليه الآية ١٦١
- ٤٤٣ ..... الأمر حقيقة في الوجوب على الصحيح
- ٤٤٥ ..... اختصت الآيات الأولى من سورة المائدة بثمانية عشر حكما

- ٤٤٧ ..... وجوب إتمام النفل بعد الدخول فيه
- ٤٥٠ ..... الأمر للإباحة بعد الحظر
- ٤٥٣ ..... حرمت الميتة أكلا وانتفاعا، بلبس أو فرش أو تغطية... الخ
- ٤٥٦ ..... الذكاة قطع الحلق والحلقوم، وقيل بقطع الودجين أيضًا وهو الصحيح
- ٤٥٦ ..... تدرك الذكاة بأقل حركة على الصحيح
- ٤٥٧ ..... يعاد ذكاة ما أهل لغير الله به أو على النصب إن أدرك حيًا
- ٤٦٠ ..... الاستخارة جائزة عندنا ومنعها البعض
- ٤٦٣ ..... لا يجوز للمضطر أن يأكل إلا ما ينجيه من الموت
- ..... تحل طريدة المعلم من الجوارح إذا كان لا يصطاد لنفسه، وجواز تأديه
- ٤٦٧ ..... وتعليمه ولو بالضرب
- ٤٦٨ ..... المعلم من الجوارح المصيد ما اجتمعت فيه ثلاث
- ٤٦٩ ..... حكم ما أكل منه المعلم من الجوارح والكلاب
- ٤٧٢ ..... لا تجوز ذبيحة من يقرأ الكتاب ويؤمن به ويعبد النجوم
- ..... اشترط جمهور أصحابنا لحلية طعام أهل الكتاب إعطاء الجزية،
- ٤٧٢ ..... والجمهور على حل ذبيحتهم مطلقا
- ٤٧٥ ..... لا يجوز عقد النكاح بدون صداق
- ٤٧٦ ..... المراد بأن يتموهن أجورهن العقد، بلا نفى الأجر
- ٤٧٨ ..... من تطهر بالتيمم صلى به ما لم ينتقض على المختار
- ٤٨٠ ..... تعميم الوجه بالغسل في الوضوء ووجوب ذلك عندنا



- 
- ٤٨١ ..... مقدار الناصية في الوضوء
- ٤٨٢ ..... الأرجل لا تمسح بل تغسل كما تصرّح به الآية
- ٤٨٣ ..... دخل في الغسل الفم والأنف
- ٤٨٣ ..... لا يكفي أن يتوضأ أحد لأحد لأنّه غير معقول المعنى
- ٤٨٤ ..... بينت السنّة بقيّة أحكام التيمّم
- ٥٢٢ ..... هل يجوز الجمع بين لفظ الله والرسول في ضمير واحد

## فهرس بعض مختارات الشيخ

| المسألة  | صفحة |
|--|------|
| أقول: السيئات في الآية ١٩٥ من سورة آل عمران تعمُّ الكبائر والصغائر.....  | ١١٧  |
| الأمر في: ﴿وَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ للندب وهو المختار.....   | ١٤٩  |
| والقرآن يُخصَّصُ بالمتواتر إجماعاً وبالأحاد على الصحيح.....  | ١٥٥  |
| في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قيل هو أجره عمله تقدَّر بعدل، وقيل بأقلَّ من أجره سعيه، وعندني أنَّ ذلك غير أجره.....   |      |
| ١٤٣  |      |
| ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الموجودون المكلفون من نزول الآية إلى القيامة، أهل مكة، وغيرهم الذكور والإناث، فتناول الخطاب من سيوجد متوقفاً إلى وجوده وصلوحه للخطاب، كما تكتب إلى أحد غائب بأمر ونهي فيصله الكتاب، وذلك بالحقيقة عند الحنابلة وعندني..... | ١٢٦  |
| وفي الآية نهى للذين يجلسون إلى المريض فيقولون: إنَّ أولادك لا يغنون عنك شيئاً، فيجحف ماله بالوصايا، والصواب أن يأمرهم بأداء الفرض..  | ١٥٠  |
| الجملة إنشاء عند قوم إخبار عند آخرين، وهو الصحيح.....  | ١٨١  |
| والصحيح أنَّ الأب لا يزوّج أمة ابنه الغائب إلّا لضرورة.....  | ١٩٦  |
| الصحيح أن لا طلاق إلّا من الزوج أو بأمره.....  | ٢١٧  |

- ٢٢٨ ..... التيمُّ طهارة مطلقة وهو الصحيح، والقولان في المذهب.....
- عندي أنّه لا ثواب لمن صلى صلاة أو فعل عبادة، ليرزق مالاً أو صحّة أو نحوهما من أمور الدنيا، أو صام إصلاحاً لمعدته أو تطهّر لثبته، ولو نوى مع ذلك تقرباً.....
- ٢١٨ ..... تارك الهجرة مشرك ولو أسلم على الصحيح.....
- ٣١٥ ..... استدلّ أهل المدينة بالآية: ﴿...فقد وقع أجره على الله...﴾ على أنّ للغازي إذا مات في الطريق سهمه في الغنيمة التي مات في غزوتها، والصحيح أنّ له ثواب الآخرة فقط.....
- ٣١٩ ..... يلتحق بالقتل نحوه، وقيل: هذا مستأنف متعلّق بقوله: ﴿فإذا كنت فيهم﴾ الخ، وعلى هذا فهي في صلاة الخوف لا في صلاة القصر، والصحيح أنّها في القصر.....
- ٣٢٢ ..... والذي عندي أنّ الحمل في الأوصاف لموصوف واحد لا في الأصول....
- ٣٠٣ ..... وقيل تكفّر الخطايا بالمصائب ولا ترفع بها الدرجات، ولا تكسب بها الحسنات، وإنّما قال ابن مسعود بها لأنّه لم تبلغه أحاديث الدرجات والحسنات، وأقول تكفّر بها الكبائر التي أهملت لكن لم يصرّ عليها.....
- ٣٥٧ ..... أمّا المنافع بعمل الكبائر الذي لم يضمم الشرك فلا يكون في الدرك الأسفل من النار عندي، بل في الأعلى.....
- ٣٩٠ ..... الصحيح أنّ هوداً وصالحاً أوّل الأنبياء بعد نوح عليهم السّلام.....
- ٤١٨ ..... ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ بالله تعالى، وقيل بالنور المبين وهو القرآن والصحيح الأوّل.....
- ٤٣٦ ..... وهو القرآن والصحيح الأوّل.....

- أقول: حجة الله في توحيده على خلقه أيضاً العقل، فإنه يدرك انفراد  
 الله بالالوهية بعقله لدلائل المخلوقات..... ٤٢١
- الأمر حقيقة في الوجوب على الصحيح..... ٤٤٣
- ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ وقد أدركتم حياته ممّا أهلّ لغير الله به، وما بعده كله  
 فحلال وهو الصحيح..... ٤٥٦
- الذكاة قطع الخلق والحلقوم، وكماله قطع الودجين معهما كما قيل إنّ  
 الذكاة في اللغة تمام الشيء وذلك بقطع الأوداج وإنهار الدم، وقيل لا  
 تحلُّ إن لم يقطعا وهو الصحيح..... ٤٥٦
- ويغسل الكفان مع الدراع، ويجب نزع الخاتم أو تحريكه على الصحيح.... ٤٨١
- عندي أنّ السؤال يعلق عن التعدي بعن ويسلط على الجمل كأفعال  
 القلوب، لأنّه سبب للعلم فيعلق كما يعلق العلم..... ٤٦٥
- ولو حملنا الطيّبات على المستلذات لخص منها ما حرم القرآن أو السنة،  
 وأمّا ما يستخبثه الطبع السليم فحرام، وعندي لا يصحّ هذا لأنّه وإن كان  
 أسلم العرب والعجم طبعاً وقد استخبث طبعه الضب حتى بزق، مع  
 نصه أنّه حلال..... ٤٦٦

## فهارس عامة للموضوعات الفرعية

| الموضوع     | الصفحة                                 |
|-------------|--|
| أصول الدين، | ٦، ١٠، ١٧، ٢٥، ٣٨، ٤٩، ٥٤، ٦٢، ٧٢، ٧٧، |
| وعقيدة      | ٨٢، ٩٢، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٧٧، ٣١٤، ٣٩٠، ٤٠٠،  |
|             | ٤٢١، ٤٢٥، ٤٢٨                          |
| أصول الفقه  | ٢٥٢، ٣٤٥، ٤٤٣                          |
| بلاغة       | ٤٣، ١٤٠، ١٥٨، ٢٠٧، ٣٢٦، ٣٨٧، ٤١٣، ٤٢٠  |
| سبب النزول  | ١١، ٢٢، ٢٤، ٣١، ٣٥، ٨٥، ٨٩، ٩٩، ١١٩،   |
|             | ١٢٢، ١٣٧، ١٥٢، ١٧٣، ٢٠٧، ٢١٠، ٢١١،     |
|             | ٢٢٧، ٢٣٨، ٢٤٣، ٢٤٩، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٦١،     |
|             | ٢٦٢، ٢٨٠، ٢٨٦، ٢٩٣، ٣٠٠، ٣٠٤، ٣٠٦،     |
|             | ٣١٨، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٤٧، ٣٦٢، ٣٦٧، ٣٧٧،     |
|             | ٣٨١، ٣٩٤، ٣٩٨، ٤٢٢، ٤٤٩، ٤٦٤، ٤٧٠،     |
|             | ٤٩٢                                    |
| سيرة        | ١٥، ٢٤، ٢٦، ٣٣، ٧٥، ٧٦، ١٨٩، ٢٣٦، ٢٥٣، |
|             | ٢٥٨، ٣١٧، ٣٢٧، ٣٣٦، ٣٦٦، ٤٤٠، ٤٨٧،     |
|             | ٤٩١                                    |
| صرف         | ٢٧، ٢٩، ٤٨، ١٣٠، ١٧٥، ١٨٤، ٢٠٤، ٤٥١،   |
|             | ٤٩٩، ٤٥٥                               |

فقه

٥، ٢١، ١٠٧، ١١٦، ١١٧، ١٢٣، ١٣٥، ١٣٦،  
 ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٥، ١٤٧، ١٤٩، ١٥٥،  
 ١٥٦، ١٦٠، ١٦٢، ١٦٤، ١٦٧، ١٦٨، ١٧٥،  
 ١٧٦، ١٧٧، ١٨٠، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٥، ١٨٦،  
 ١٨٩، ١٩٠، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٥، ٢٠١، ٢٠٣،  
 ٢٠٦، ٢١٢، ٢١٥، ٢١٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠،  
 ٢٦١، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٩، ٢٨٩، ٢٩١، ٢٩٢،  
 ٢٩٥، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣١٥، ٣٢٠، ٣٢١،  
 ٣٢٤، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٤٤، ٣٥١، ٣٦٤، ٣٧٧،  
 ٣٨٢، ٣٨٦، ٤١٤، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤٤٧، ٤٥٠،  
 ٤٥٣، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٦٠، ٤٦٣، ٤٦٧، ٤٦٨،  
 ٤٦٩، ٤٧٢، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨١،  
 ٤٨٢، ٤٨٤، ٥٢٢

فقه

٨٠

قراءات

قصص

لغة

٤٦، ٢٧٥، ٤٠٥، ٤١٠، ٤٧٨، ٤٩٤، ٥٠٢، ٥٢٤،  
 ٢٨، ١٣٣، ١٣٥، ١٣٦، ١٥٤، ١٦١، ١٧٩،  
 ١٨٨، ٢٦٤، ٢٨٤، ٢٨٧، ٢٩١، ٣٤٨، ٣٥٥،  
 ٣٦١، ٣٧٥، ٣٩٧، ٤٠٩، ٤٣٢، ٥١٩،  
 ٤١، ٤٢، ٦٣، ٦٤، ٨٦، ١٢١، ١٣٠، ١٤٧،  
 ١٩٠، ١٩٩، ٢٠٨، ٣٠٥، ٣١٦، ٣٤٢، ٣٨٨،  
 ٣٩١، ٤٠٢، ٤١٠، ٤٨٥، ٥٢٠

نحو

## فهرس الآيات والعناوين الرئيسية

| الآية   | العنوان   | الصفحة |
|---------|---|--------|
|         | <b>تفسير سورة آل عمران</b>                                  |        |
| ١٣٦-١٣٣ | إرشادات للمؤمنين بفعل الخيرات                               |        |
| ٥       | وترك المنكرات، وجزاء الطائعين والعصاة.....                  |        |
| ١٣٧-١٤١ | عاقبة المكذبين والمتقين، وتوفير العزة للمؤمنين بالجهاد..... | ١٢     |
| ١٤٢-١٤٨ | عتاب لبعض أهل أحد بقدسية الجهاد، وضرورة الثبات              |        |
| ٢٠      | على المبدأ، وتذكير بأن الموت بإذن الله.....                 |        |
| ١٤٩-١٥١ | التحذير من طاعة الكافرين.....                               | ٣١     |
| ١٥٢-١٥٥ | أسباب انهزام المسلمين في أحد، وتفرقهم بعد وعدهم بالنصر..... | ٣٥     |
| ١٥٦-١٥٨ | تحذير المؤمنين من أقوال المنافقين،                          |        |
| ٤٧      | وترغيبهم في الجهاد، وبيان فضله.....                         |        |
| ١٥٩-١٦٠ | معاملة النبي ﷺ لأصحابه بالرفق والعفو والمشاورة،             |        |
| ٥١      | والوعد بالنصر.....  |        |

- ١٦١-١٦٤ عدالة النبي ﷺ في قسمة الغنائم، ومهامه في إصلاح أمته.. ٥٥
- ١٦٥-١٦٨ أخطاء المؤمنين في غزوة أحد، وبعض قبائح المنافقين..... ٦٤
- ١٦٩-١٧٥ منزلة الشهداء المجاهدين في سبيل الله..... ٧٠
- ١٧٦-١٨٠ تسلية الرسول عليه السلام، وتبكي الكفار
- والبنحاء وذمهم، وتمييز الخبيث من الطيب..... ٨١
- ١٨١-١٨٤ بعض قبائح اليهود من نسبة الفقر إلى الله،
- وتكذيبهم النبي ﷺ..... ٨٩
- ١٨٥-١٨٦ الموت مصير كل نفس، والثواب يوم القيامة،
- والابتلاء في الدنيا..... ٩٥
- ١٨٧-١٨٩ أخذ الميثاق على أهل الكتاب بالبيان للناس
- ومحبتهم المدح بغير موجب..... ١٠٠
- ١٩٠-١٩٥ توجيه النفوس نحو التفكر في خلق السموات والأرض،
- وجزاء العاملين ذكورا وإناثا..... ١٠٤
- ١٩٦-٢٠٠ جزاء الكافرين والآتقياء..... ١١٩

## تفسير سورة النساء

وحدة الأصل الإنساني ووحدة الزوجين،



|   |       |
|---|-------|
| ورابطة الأسرة.....                                      | ١٢٦   |
| إباحة تعدد الزوجات إلى أربعة، ووجوب إيتاء المهر.....    | ١٣٣   |
| الحجر على السفهاء والصغار ونحوهم                        | ٦-٥   |
| وعدم تسليم المال إليهم إلا بالرشد.....                  | ١٣٩   |
| حقوق الورثة في التركة، وحقوق المحتاجين والأيتام         | ١٠-٧  |
| والقربة غير الوارثين.....                               | ١٤٦   |
| آيات الوارث.....  | ١٥٣   |
| حدود الله تعالى.....                                    | ١٦٤   |
| جزاء الفاحشة في مبدأ التشريع.....                       | ١٦٥   |
| حالة قبول التوبة ووقتها.....                            | ١٦٩   |
| معاملة النساء في الإسلام.....                           | ١٧٢   |
| المحارم من النساء.....                                  | ١٧٩   |
| حرمة الزواج بالمتزوجات، وإباحة الزواج بغير المحارم..... | ١٨٨   |
| شروط الزواج بالأمة وعقوبة فاحشتها.....                  | ١٩٣   |
| علة الأحكام الشرعية السابقة.....                        | ١٩٨   |
| تحريم أكل المال بالباطل، ومنع الاعتداء،                 | ٣٠-٢٩ |
| وإباحة التعامل بالتراضي.....                            | ٢٠١   |

|  |     |       |
|--|-----|-------|
| جزاء اجتناب الكبائر.....   | ٢٠٤ | ٣١    |
| النهي عن التمني (الحسد) وسؤال الله تعالى من فضله.....                                  | ٢٠٥ | ٣٣-٣٢ |
| قوامه الرجال على النساء، وطرق تسوية النزاع بين الزوجين.....                            | ٢١١ | ٣٥-٣٤ |
| عبادة الله وحده، والإحسان للوالدين والأقارب والجيران،<br>والتحذير من الإنفاق رياء..... | ٢١٨ | ٣٩-٣٦ |
| الترغيب في امتثال الأوامر، والتحذير من المخالفة والعصيان.....                          | ٢٢٤ | ٤٢-٤٠ |
| تحريم الصلاة حال السكر، وجواز التيمم.....  | ٢٢٧ | ٤٣    |
| أعمال اليهود وعداوتهم.....   | ٢٣٢ | ٤٦-٤٤ |
| أمر أهل الكتاب بالإيمان بالقرآن، وتهديدهم باللعنة.....                                 | ٢٣٦ | ٤٧    |
| ما يغفر الله تعالى، وما لا يغفره.....  | ٢٣٨ | ٤٨    |
| نماذج أخرى من أعمال أهل الكتاب والجزاء عليها.....                                      | ٢٤١ | ٥٥-٤٩ |
| عقاب المؤمنين، وثواب الكافرين.....   | ٢٤٧ | ٥٧-٥٦ |
| منهاج الحكم الإسلامي، وأداء الأمانات.....  | ٢٤٩ | ٥٩-٥٨ |
| مزاعم المنافقين ومواقفهم.....  | ٢٥٤ | ٦٣-٦٠ |
| وجوب طاعة الرسول ﷺ.....  | ٢٥٧ | ٦٥-٦٤ |
| التزام أوامر الله والرسول.....   | ٢٥٩ | ٦٨-٦٦ |
| جزاء طاعة الله والرسول.....  | ٢٦٢ | ٧٠-٦٩ |

|         |  |     |
|---------|--|-----|
| ٧٦-٧١   | قواعد القتال في الإسلام.....                             | ٢٦٥ |
| ٧٩-٧٧   | أحوال الناس حين فرضية القتال.....                        | ٢٧٢ |
| ٨٢-٨٠   | طاعة الرسول طاعة لله، وتدبر القرآن.....                  | ٢٧٩ |
| ٨٣      | إذاعة الأخبار من غير اعتماد على مصدر صحيح.....           | ٢٨٣ |
| ٨٤      | التحريض على الجهاد.....                                  | ٢٨٥ |
| ٨٧-٨٥   | الشفاعة الحسنة، وردُّ التحية، وإثبات البعث والتوحيد..... | ٢٨٧ |
| ٩١-٨٨   | أوصاف المنافقين ومراوغتهم، ومحاولتهم تكفير المسلمين      |     |
|         | وكيفية معاملتهم.....                                     | ٢٩٤ |
| ٩٣-٩٢   | جزاء القتل الخطأ والقتل العمد.....                       | ٢٩٩ |
| ٩٤      | الحرص على السلام والتثبت في الأحكام.....                 | ٣٠٦ |
| ٩٦-٩٥   | التفاضل بين المجاهدين والقاعدين عن الجهاد.....           | ٣٠٩ |
| ١٠٠-٩٧  | هجرة المستضعفين.....                                     | ٣١٣ |
| ١٠٣-١٠١ | قصر الصلاة في السفر، وصلاة الخوف.....                    | ٣٢٠ |
| ١٠٤     | الحث على القتال بعدم التفكير في الآلام،                  |     |
|         | وانتظار إحدى الحسينين.....                               | ٣٣١ |
| ١١٣-١٠٥ | القضاء بالحق والعدل.....                                 | ٣٣٣ |
| ١١٥-١١٤ | النجوى الخيرة، واتِّباع غير سبيل المؤمنين (الإجماع)..... | ٣٤١ |

- ١١٦-١٢٢ الشرك وعاقبته، وجزاء الإيمان والعمل الصالح..... ٣٤٦
- ١٢٣-١٢٦ استحقاق الجنة ليس بالأمانى، والعبرة في الجزاء بالعمل... ٣٥٤
- ١٢٧-١٣٠ رعاية اليتامى، والصلح بين الزوجين، والعدل بين النساء... ٣٦٣
- ١٣١-١٣٤ لله حقيقة الملك في الكون وكمال القدرة والمشيئة..... ٣٧٠
- ١٣٥-١٣٦ العدل في القضاء والشهادة، والإيمان بالله والرسول  
والكتب السماوية..... ٣٧٤
- ١٣٧-١٤١ صفات المنافقين وجزاؤهم ومواقفهم من المؤمنين..... ٣٧٩
- ١٤٢-١٤٧ مواقف أخرى للمنافقين وعقابهم،  
ونهيهم عن موالاة الكافرين ..... ٣٨٦
- ١٤٨-١٤٩ الجهر بالسوء والعتو عنه، وإبداء الخير وإخفاؤه..... ٣٩٣
- ١٥٠-١٥٢ الكفر والإيمان وجزاء كل..... ٣٩٦
- ١٥٣-١٥٩ مواقف اليهود المتعنتة..... ٣٩٩
- ١٦٠-١٦٢ عاقبة ظلم اليهود وأخذهم الربا، وثواب المؤمنين منهم... ٤١٢
- ١٦٣-١٦٦ وحدة الوحي للرسول، وحكمة إرسالهم..... ٤١٦
- ١٦٧-١٧٠ ضلال الكافرين وجزاؤهم،  
ودعوة الناس إلى الإيمان بالرسول ﷺ..... ٤٢٤
- ١٧١-١٧٣ أوصاف المسيح عيسى ابن مريم في القرآن..... ٤٢٧

١٧٤-١٧٥ دعوة الناس إلى الإيمان بالنور المبين (القرآن)..... ٤٣٥

١٧٦ ميراث الكلاله والإخوة والأخوات لأب وأم أو لأب أو لأم ٤٣٧

## تفسير سورة المائدة

- ٢-١ الوفاء بالعقود، ومنع الاعتداء،  
والتعاون على الخير، وتعظيم شعائر الله..... ٤٤٣
- ٣ المطعومات المحرّمات وإكمال الدين والضرورة..... ٤٥٣
- ٥-٤ المطعومات الحلال والزواج بالكتابات..... ٤٦٤
- ٧-٦ فرضية الوضوء والغسل من الجنابة، وذكر نعمة الله..... ٤٧٨
- ١١-٨ الشهادة بالقسط، والحكم بالعدل، ووعد المؤمنين  
ووعيد الكافرين، والتذكير بنعمة الله..... ٤٨٨
- ١٤-١٢ نقض اليهود والنصارى الميثاق..... ٤٩٣
- ١٦-١٥ مقاصد القرآن..... ٥٠٣
- ١٩-١٧ الردّ على معتقدات اليهود والنصارى..... ٥٠٧
- ٢٦-٢٠ تذكير موسى قومه بنعمة الله، ومطالبتهم بدخول  
الأرض المقدّسة، وموقفهم الراض..... ٥١٤



## التعريف بالمفسر\*

• في سنة ١٢٣٧هـ / ١٨١٨م. بمدينة غرداية العريقة شمال صحراء الجزائر، وُلد الشيخ محمد بن يوسف اطفيش.

• في سنة ١٢٤٣هـ / ١٨٢٧م حفظ القرآن الكريم في بني يسجن - بلده الأصلي -، واشتغل بحفظ المتون الدينية واللغوية على يد شقيقه الأكبر إبراهيم اطفيش، وعلى غيره من مشايخ المنطقة، ونبغ في فروع الثقافة الإسلامية نبوغاً كبيراً.

• في سنة ١٢٥٣هـ / ١٨٣٧م جلس للتدريس والتعليم في داره ببني يسجن، ثم في مدينة بنورة لفترة من الزمن، ثم عاد إلى بني يسجن وواصل نشاطه الدؤوب في معهده، وتولّى مهمّة الوعظ والإرشاد والفتوى في المسجد.

• منذ سنة ١٣٠٠هـ / ١٨٨٢م قاوم الاستعمار الفرنسي عند دخوله إلى وادي ميزاب، وتولّى إحباط خططه وتصرفاته، وله زيارات ميدانية للدعوة والإرشاد والتعليم إلى جميع قرى وادي ميزاب.

• في سنة ١٣٠٤هـ / ١٨٨٦م زار البقاع المقدّسة للمرّة الثانية، وفي طريقه زار جامع الزيتونة بتونس، وجامع الأزهر بالقاهرة، واستمع

\* انظر تفاصيل ترجمته في مقدّمة الجزء الأوّل من هذا التفسير.

- لعلمائها، وألقى دروساً في الحرم المدني، تشرifa وتقديراً له من علمائه.
- له مراسلات هامة إلى علماء عصره جاب بها الشرق والغرب، وترك في كل فن تأليفاً أو أكثر يشهد له بالتفوق والإتقان.
- تخرج من معهده عدد كبير من الدعاة والقضاة والعلماء، وإليه يرجع الفضل الكبير في بث الوعي الديني، ونشر الروح العلمية في هذه الربوع وفي غيرها بأبحاثه وتآليفه القيّمة، وبتفانيه في التدريس والتعليم.
- في سنة ١٣٣٢هـ/١٩١٤م اختاره الله إلى جواره في مركز نشاطه ببني يسجن، رحمه الله وأرضاه وجعل الجنة مثواه.

وَاللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَارْحَمِهِمْ أجمعين